

اِسَ الدِّينِ عِنْدَ الْاِسْلَامِ

احمد سالتنام

وَعِلْمُ كَلَامِ مِیْنِ جَوَیْ عِلْمِ دِیْنِیْ كَیْ صِلِیْ وَرَبِّیْ

افضل اور اشرف اور جگہ سیکھنا ہر خاص و عام پر مشتمل من تمام ہے یہ کتاب مفید اتمام

عَقَائِدُ الْاِسْلَامِ
۱۳۰۴ھ
۱۹۱۶ء

رسمین

مولوی ابو محمد عبدالحی صاحب دہلوی فی کمال تقیسی سی اولہ عقائید و تعلیمات

عقائد اسلامیہ کے ثبوت اور مغل فتن کے کئے کل شہادت کے جواب کا

الترجمہ کا ہے
بارقانی

وَقُلِّیْ كَیْ مَطْبَعِ اَنْصَارِیْنَ

چھپے

نشر نثری اشارہ کلیدہ قلم گوہر رحم جناب استاد افضل اعظم العلماء مولانا
مولوی محمد قاسم صاحبانہ توی مظلہ

اور دوسرے کتاب جواب مبنی اول سی آخر تک کی بھی یہ ہے کہ ایسی کتاب اس زبان میں بھی نہ تھی نہ تھی
 کے جو بے صفت کمال کے دلیل ہی اور کیوں نہ ہو میرے رفیع المغان باوہ کہنا فضول سے دیکھنی دے خود
 لکھتے کہ کتاب کیسی ہے چکیہ قلم گو ستر قم جناب سر آمد از کیا عہدہ افضل امول کو محمد عمر صنا بنا
 الاسلام مدظلہ ہائے مصلیٰ اما بعد الحمد للہ الصلوۃ قدر بیت مذاکرات الخطاب العالیہ البصالیہ فی ہر
 الخطاب جہد قاطعا لعرق التریب کے کو کبلا لعا عن بطلع الصدق والصواب لایکذبہ لا تعصب الکذا ولا
 یصد الا المؤمن علی باب الذی یطلب عن جناب النجاة حسن المآل فی قطعہ تاریخ ما فیہ

کتاب حیل طیل المرام	مزمل لوسم الذاخصام	بہی رخصتے نھے المقام
صحیح فیض المہام	بزم خمیر لائی عرش جہان	کہ باہم نشان سن اختتام
چو حساد دین سرورید ہندند	نداشتد ہی مغر علم کلام	ایضا اشباح النور میرا بالاردا
إقدام الناس غنم فیوض الاصل	راس الکلیاد اذا قطعت الہم	بالکوکھ فیہا مصباح
قطعیخ انطباع عقاید الاسلام	از تاج طبع نکتہ دہان	جہان شمس حیدر

ہوئی علم کلام میں جوت
 صاحب المتخلص عزان سلمہ
 دور و نزدیک جتنی تھی احباب
 فکر تاریخ میں تھی جمع و شام
 بیک فرخندہ فی دیا پیغام
 میںے اس وقت اپنی دسی کہا
 شہرہ جکافن کلام میں تھا
 ہو گئی آج وہ کتاب تمام
 کوئی تاریخ کہہ کہ میں تو ہوں
 کشتہ تیغ گردش ایام
 جون ہی یہ بات میرے منہ سے
 دل غناک اپنی دکو تہام
 مجھے کہنے لگا روی طرب
 لے بس یہ ختم ہو گیا کلام
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین۔ والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین۔ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین اما بعد فقیر
 حیدر ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر صلح اللہ علیہما و احسن آلہما کہتا ہے کہ باتفاق مقلد
 اور انجمن نجات کمال قوت نظریہ و عملیہ پر موقوف ہے اسلئے وجہ سے ہر عاقل انکی تکمیل میں راند
 دے دے تہ تکمیل قوت نظریہ سے درستی عقائد مراد ہے اور تکمیل قوت عملیہ سے ہندوبہ اخلاق و عادات
 مفاد ہے لیکن چند وجہ سے قوت عقائد صلاح اخلاق سے پر ضروری اول یکہ جسکے اعمال میں قصور
 ہی انجام کار او کو ایمان کی وجہ سے کہ وہ بوجہ عقائد ہی نجات ہی مگر جسکے عقائد میں قصور
 او کی اتنی آفات اور وہ ہمیشہ جہنم میں محصور ہی و دوم فرضیت عقائد ہر حال میں باقی رہتی ہے
 بخلاف تکلیف اعمال کے کہ وہ فور جسم کے وقت و رہو جاتی ہے سوم عمل علم کی نوع ہوتا عقائد
 اور قسم علم میں چہارم یا پنجم عقائد میں عمل ضرور نہیں بلکہ صرف لسی سچ جان لینا اور او کو
 لینا ہی کافی ہے بخلاف اعمال کے کہ وہ ان عمل میں لانا کافی ہے لہذا احتیاطاً استغفار خاص عام
 رسالہ لکھ کر تمام کیا اور ان چند امور کا اوسمین الزام کیا اول کل عقائد ضروریہ کو اوروں میں بعض اسیر
 لکھا و دوم عقائد ضروریہ کو بقلم جلی و دقوس میں لکھا فوائد اور اولہ کو بطور شرح درج کیا م
 ہر بحث میں مناسبت کو مرعی کہا چہارم قبل اثبات نبوت آنحضرت علیہ السلام ہر مدعا پر
 نقلیہ سے عقلیہ کو مقدم رکھا بعد کی برعکس کیا اور اولہ نقلیہ میں اول قرآن کی آیت کو پہر
 حدیث صحیحہ ہر احوال کو پیش کیا اور کسی جگہ غیر مقرر کتاب اور قول ضعیف کا حوالہ نہیں دیا
 اول مذہب مخالف کو صراحت سے بیان کیا پہر او کی رد کی درینی جو اس قسم مخالفی لکھا
 و تحقیقی جواب میں تہذیب کے کلام کیا مفہم ہر مسئلہ میں افراط و تفریط سے اجتناب کیا پس مجموعہ
 ہر بین خوش ہلوی ساکت تین سہین تمام اور باعث استغفار خاص عام ہوا فلکند ہو بہو استغفار

فہرست عقائد اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	مقدمہ احکام شرعی کی تقسیم طواف نظری علی	۲۱	صفت قدم حیات قدرت بیان	۳۶	عصمت انبیاء کا بیان
۳	وجہ تسمیہ کلام شرف و فائدہ کلام	۲۲	فائدہ حکماء یونان تصدیق ہونیکا	۳۷	خیالوں کے شکوک اور ان کے جواب
۴	اس فن کے ائمہ کا ذکر	۲۳	صفت علم و ارادہ کا بیان	۳۸	فصل پنجم اثبات نبوت صوم
۵	ذکر حدوت معتزلہ متاخرین کے علم کلام	۲۴	سمع و بصر کا بیان	۳۹	دلیل اول اعجاز قرآن پر
	باسب فلسفہ کے برائی	۲۵	صفت کلام کے بیانیہ بیان کلام نفسی	۵۰	دلیل ہری اعجاز قرآن پر
۶	رائے میں غلطی واقع ہونیکا سبب	۲۶	قرآن کے قدیم ہونیکا بیان	۵۱	دلیل تیسری اعجاز قرآن پر
۷	اسکا شاہد وغیر ذراک	۲۸	صفت گوین کا بیان وغیر ذراک	۵۲	قرآن کے اوصاف مخصوصہ بیان
۹	باب اول ان عقائد میں جسکا متعلق	۳۱	فصل سوم نزہت میں حتم عرض	۵۴	معجزہ قرآن کا جمع معجزات فضل
	برزخ و حشر میں مخصوص نہیں		درگت پاک ہے	۵۵	دلیل دوسری انحضرت کی نبوت پر
۱۰	دلیل اول	۳۲	مکان سے پاک ہے	۵۶	دلیل چوتھی
۱۱	دلیل دوم	۳۳	صفات مشاہدات کا ذکر	۵۷	دلیل پانچویں حضرت کی نبوت پر
۱۲	دلیل سوم و چہارم	۳۴	نکسل صورت زمانہ پیری و جوانی سے	۵۸	ادرا نقیہ خد امور بطور عقائد
۱۳	دلیل پنجم	۳۵	مجاہدست و شاہدیت و تہ الوجود کا بیان		امر اول
۱۶	فائدہ اُسکے نظر آئیگی وجہ میں	۳۶	حلول تغیر سے پاک ہونیکا بیان	۵۹	امر دوم
۱۷	اُسکے لیے جگہ مکان ہونیکا وجہ میں	۳۷	توالد و دسیر کوئی چیز آہستہ	۶۰	امر سوم امر چہارم
۱۸	فصل دوم صفات کے بیان میں	۳۹	صفات نہ عین نہ غیر میں	۶۱	امر پنجم امر ششم اُسکے شواہد
۱۹	ثبوت ترجید دلیل اول دلیل دوم		فصل چہارم حیات مطلقہ میں دلیل اول	۶۲	امر ہفتم ثبوت اول ثبوت اسکا
۱۹	دلیل سوم	۴۰	دلیل سوم	۶۳	ثبوت دوم نورات سے
۲۰	دلیل چہارم فائدہ	۴۲	خوارق عادات کے تمام معجزہ کی کھتی	۶۴	ثبوت تیسری نورات سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	بشارات چہارم تورات سے	۱۰۱	وحی کس کس طور سے آتی تھی	۱۲۹	اسرار اللہ توفیق میں
۶۸	بشارات پنجہم زبور سے	۱۰۲	قرآن کج طرح کرنے و ترتیب صلی کا ذکر		فصل ششم ملائکہ کو بیان میں
۷۱	بشارات چہٹی انجیل سے	۱۰۳	جمع ہوا تورات کا جہاں بکریں دست پر تھیں	۱۳۲	فصل ششم ایک ایک بائبل کا ایک ایک
۷۳	بشارات ساتویں انجیل سے	۱۰۴	جواب شہد منکرین مختلف قرأت کا بیان	۱۳۳	ایک ایک ارکان و شروط
۷۴	بشارات از انجیل بنام فاطمہ	۱۰۵	نقل کرنا عثمان کا اس نسخہ اور طریقہ	۱۳۶	ایمان میں کمی زیادتی جو یا نہ ہو کیا
۷۵	شواہد اس امر کو کہ فاطمہ آنحضرتؐ	۱۰۶	تبرت انجمنی کہ قرآن کے طائیفہ کو	۱۳۷	ایمان اسلام ایک چیز اور ایمان
۸۲	آنحضرتؐ کے خاتم النبیین ہونے میں	۱۰۷	چھوڑنا الحاد ہے وغیرہ	۱۳۸	بہر گناہ نہی ایمان جائزہ کا فرق
۸۴	آنحضرتؐ کی فضیلت میں	۱۰۸	دین چار صوبہ ہیں قرآن کے	۱۳۹	دوسرے دو خارج کا تفصیل کیا
۸۵	دلیل عقلی اس پر اسکے وجوہات	۱۰۹	مجھے کی طرف کہ عبادت انصاف غیر نامیرا	۱۴۰	مومن ہنگامہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا
۸۷	آنحضرتؐ کا تمام عالم کیلئے نبی ہونا	۱۱۰	دوم سنت رسول اللہ تعریف و تبسم	۱۴۱	رد متعذر اور خواہجہ مع ادلہ ہر یک
۸۹	سراج میں	۱۱۱	اقسام احادیث کا بیان	۱۴۲	کافر و مشرک ہمیشہ جہنم میں ہیں
۹۰	فحائلوں کے شعبہ کے جواب	۱۱۲	طبقات کتب حدیث	۱۴۳	کفر کی تریب و قسم
۹۱	آنحضرتؐ کی امت کا سبب افضل ہونا	۱۱۳	اصلاح کہ جامع سند و معجم و سنن و غیرہ	۱۴۴	شرک تعریف و قسم
۹۳	خلفاء اربعہ کا علی ترتیب الخلافہ افضل ہونا	۱۱۴	کیا معنی ہیں	۱۴۵	امت کی تعریف و قسم رد فراط و تفریط
۹۴	اہل بدر کی فضیلت قصہ جنگ بدر	۱۱۵	سوم جماعہ امت اور اسکے ادلہ	۱۴۶	تیسرے فرقہ کی تفصیل اور حد و کمی
۹۵	اہل احد و اہل خنوں کی تفصیل و قصہ	۱۱۶	چہارم قیاس موقیاس اولہ قیاس	۱۴۷	ادلہ اہل سنت کے اہل حق سمجھنے پر
۹۶	انبیاء کی تعداد و حدیث کریمہ کے بیان میں	۱۱۷	ادلہ اربعہ کا بیان	۱۴۸	اہل سنت کو ان میں خیریات میں اختلاف
۹۷	فصل ششم کتب جہاں حدیث تورات و	۱۱۸	تقلید کا ثبوت مع چند ادلہ	۱۴۹	کی کیا وجہ ہے
۹۸	انجیل میں تحریف کا بیان	۱۱۹	طبقات فقہا	۱۵۰	فصل ششم تقدیر کے بیان میں اسل اول
۹۹	نزول قرآن و تابع عمری آنحضرتؐ علیہ السلام	۱۲۰	طبقات مسائل حنفیہ	۱۵۱	عباد کے مخلوق آتی ہو رہے تھیں دوسری
۱۰۰	کیفیت نزول قرآن مدہ کہ جبریل علیہ السلام	۱۲۱	فقہ کی معتبر و غیر معتبر کتب کا بیان	۱۵۲	بندگی و خصال ابراہیم و شیت انہی نزدیکی
	تہا و کلام وجودیکہ صفت پر نظر کیا	۱۲۲	مجتہد سے کہی خطا ہی ہوتی ہے	۱۵۳	بند کا اپنی خیال میں اختیار رد جبریت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	وجہ اول وجہ دوم	۱۸۳	کی حقیقت	۲۰۲	فصل اول علامات کبریٰ
۱۵۹	وجہ سوم سوائے جواب الراجی	۱۸۳	اول ثبوت عالم برزخ کے لیے	۱۱	امام مہدی کا بیان
۱۶۰	بند دوم چہرے کا خوشنود ہونا	۱۸۴	ف تعلیق احادیث کہ بعض مقام میں	۲۰۴	رد شیعہ - روز قیامت مہدی
۱۶۱	قدرت عباد کی تقسیم	۲	و سزا علیہ السلام اور بعض میں تبرہ	۲۰۵	ف حلیہ امام مہدی تصاویر
۱۶۲	افعال تولیدیہ مباشرتہ کا مخلوق الہی	۱۸۸	ف مخلوق کے چند شبہات کے جواب	۱۱	انکا جنگ کرنا وغیر ذلک
۱۶۵	فصل دوم کرامت اولیاء کے بیان میں	۱۸۹	شبکہ عذاب ثواب قبر نظر نہیں آجائے	۲۰۸	فصل دوم دجال عالمیں
۱۶۶	ثبوت کرامات کا قرآن حدیث سے	۱۸۹	جواب الراجی شبہ جواب شبہ جواب	۲۰۸	کہ کس طرح کہاں سے حاضر ہوگا آخر تک
۱۶۸	نوائے چند اسی بارہ ہیں	۱۹۰	شبہ جواب شبہ جواب	۲۱۲	فصل سوم عیسٰیؑ کے نزول میں
۱۷۰	کوئی ولی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچا	۱۹۱	ف کہ بعض قبر میں سال نہیں ہوتا	۲۱۲	اور دجال کا قتل کرنا
۱۷۱	کسی عاقل بالغ سے حکام شرع ماقط نہیں	۱۹۱	قبر میں کس کو عذاب ہے	۲۱۴	ف دجال کے عہد میں م کی درازی
۱۷۲	فصل چہارم تو بہ سے گناہ معاف	۱۹۲	ف عالم مثال میں کس کو عذاب ہے	۲۱۵	فصل چہارم یحوج ماجوج
۱۷۳	ہونی کے بیان میں	۱۹۳	عذاب قبر دور ہونیکے سبب	۲۱۵	کے عالمیں جواب یحوج ماجوج کے
۱۷۳	اقسام تو بہ دیکھ کر آنحضرت کیوں استغفار	۱۹۳	ضبط قبر کا بیانیہ معاف ہو گیا ہے	۲۱۸	بارہ میں جو افسانہ سے نکلتا نہیں
۱۷۴	کرتے تھے	۱۹۴	ایصال ثواب ثبوت معتزلہ کا رد	۲۱۸	جہاں کی فتاح خف دجال کا ذکر
۱۷۴	دنیا میں سب کی دعا قبول ہوتی ہے	۱۹۶	ف علماء اہل سنت کا مالی و دینی	۲۱۹	فصل پنجم مغرب آفتاب کے
۱۷۶	خدا پر صلح واجب نہ ہونیکے وجہ	۱۹۶	عبادت کے ثواب پہنچنے میں اختلاف	۲۱۹	ملوے میں
۱۷۷	سناطر ابو الحسن ابو علی جیائی	۱۹۶	اور ہر ایک کی ادلہ	۲۲۰	سوال کہ حکما کے نزدیک قیامت کا معنی
۱۷۷	سوت کی حقیقت بعد موت کے ہر مذہب کا	۱۹۶	تا حشر عالم برزخ میں ہونا اور	۲۲۰	نکلنا محال ہے جواب
۱۸۱	باب دوم عالم برزخ کے بیان میں	۲۰۰	تنازع کا ابطال	۲۲۱	فصل ششم دابۃ الارض کے عالمیں
۱۸۱	فصل اول قبر میں سے سوال جواب	۲۰۰	باب سوم عالم حشر کے	۲۲۲	فصل ہفتم ہوا و سر کے جس سے
۱۸۱	۱۱	۲۰۰	بیان میں علامات صغریٰ	۲۲۲	ہر مومن مر گیا

اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ

انجمن المدینہ

کہ سید کلام میں جو کل علوم دینیہ کی اصل اور سب سے
افضل اور شرفاءہ جبکہ اس کی خاطر خاص تمام پر فرض ہے یہ کتاب مفید و
مستعمل ہے

عَقَائِدُ الْاِسْلَامِ

کہ جبکہ مصنف

مولوی ابو محمد عبد الرحمن صاحب سلمہ دہلوی کمال تفصیل سے اودہ عقائد اسلامیہ

اسلامیہ ثبوت اور محال فیہ کے کل شبہات کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے

مطبع انصاری دہلی

ثبوت کلام

ثبوت کلام و عقائد

سبب ثبوت دینے نطق کے منطق کہنے لگے ہیطرح اس علم کو سبب قرار کرنے اور کلام کرنے کے کلام کہنے لگے یہ علم سبب دینی علموں کے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا ذکر ہے اور عقیدہ کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہے تو سب عبادت قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس علم میں اللہ کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے کہ نبی سب علم دینیہ کا مدار ہے اور ان پر موقوف ہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل کرتے تاکہ عقائد درست ہو جائیں سکے بعد سب عبادات درجہ قبولیت پا دیں فائدہ اس علم کا یہ ہے کہ انسان اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پائے اور دوزخ کے سخت عذابوں سے جو سبب فساد عقیدہ کے ہونگے چھوٹ جائے اور منصوص مائتہ مدیجی کہ جو تین واسطے سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے شاگرد ہیں اور سنہ تین سو تیس ہجری میں وفات پائی اور مائتہ جو سمرقند کے قریب ایک گاؤں ہے وہاں کہتے ہیں تھے اور ابو حسان شعری کہ جو قریب اسی زمانہ کے تھے۔ دونوں شخص اہل سنت والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں سنہ تکوین وغیرہ چند تحقیقات میں انکا باہم اختلاف ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعی لوگ امام ابو حسان شعری کے تابع ہیں اسوجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور کے قول کے تابع ہیں اس سبب سے انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور اہل سنت شافعی حنبلی لکھی حنفی لوگ ہیں اور اہل حدیث بھی انھیں میں دخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد میں عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہوتے تھے منطق اور فلسفہ کو دخل نہ تھا بطرح کہ فقہ اکبر امام ابو حنیفہ کی کتاب میں مذکور ہے

بہارِ
مستزاد

البتہ متہ، سن فرقہ معتزلہ کے رد کرنا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ عوام ان کے دام میں آویں
مستزاد کے حدوث کا یوں قصہ ہے کہ ایک شخص اصل بن عطاء نامی شیخ حسن بصری
کی مجلس میں بہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کر نیسے نہ مومن ہوتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا
تو اعتراض کیا یعنی یہ شخص ہم جمہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا اور اسی روز سے وہ اہل کی گروہ
معتزلہ کہنے لگے علیٰ ہذا القیاس جو جو لوگ جمہور اہل اسلام عقائد میں مخالفت ہو گئے ان کے
فروق کے جیسے نام مقرر کیے گئے یہاں تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق جمہور
اہل اسلام سے بہتر فرتے تھے وہ سب کے سب گمراہ ہیں اُن کے عقائد کفر تک نہ پہنچے ہونگے تو
انجام کا رد و فرخ سے ثبات پانگے تہتر و اں فرقہ جمہور اہل اسلام کا کہ جس کا نام اہل سنت
و فرقہ ناجیہ ہے اور خاص ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے آل و صحاب کے طریقہ پر ہے سوہ راہ
راست پر چنانچہ اسکی تحقیق آگے آویگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ کے بعض سال
مثل مسئلہ امامت کے اکثر جائے عقائد میں متفق ہیں وہ اہل کے بعد ان کے پیرویت دراز تک
اپنے عقائد کو اور نہ منسحب سے بدل کر کے لوگوں کو بہکاتے ہے اور جمہور اہل اسلام میں کسی نے
کما یضغی ان کے رد کرنا اہتمام کیا بہاں تک کہ امام ابو حسن اور ان کے ہتاد ابو علی جتائی
مستزلی میں مسئلہ صلح میں کہ جس کا ذکر آگے آویگا گفتگو شروع ہوئی ابو علی نے الزام فاش کیا
اور سکوت اختیار کیا پھر تو ابو حسن اور ان کے پیروں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوصاً
مستزاد کا خوب ہی رد کرنا شروع کیا گویا تہذیب میں مخالفتیں کا رد کرنا انھیں شروع ہوا
بہر جب خلفائے عباسیہ عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان عربی میں ترجمہ کیا گیا
تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ کو تاکہ مخالفین اور خصوصاً حکمائے کافرین کا انھیں کے اولہ
سے خوب رد ہو علم کلام میں دخل کر دیا یہاں تک کہ اس فن کی کتابوں کو طبعاً اور آکسبات اور

ریاضیات سے بھر دیا تیس ایسے کلام کو علماء محققین نے برا کہا ہے اور اس کے پڑھنے
 پڑھانے سے منع کیا ہے کیونکہ اسکے شغل سے اکثر شرعیات کے انکار کی نیکی خصوصاً جہاں
 انکی رائے کے مخالف ہو عادت ہو جاتی ہے آیات قرآنیہ یا احادیث صحیحہ جمہور صحابہؓ اور
 تابعین کے برخلاف اپنے قواعد مہمدہ اور اقوال سلمیہ کے طور پر کہ وہ قواعد اکثر راوی اور شاگرد
 بنی جتے ہیں اور کہیں محض حکمائے یونان وغیرہ کی تقلید ہی ہوتی ہے تاویلات رکبکہ اور
 توجہات باطلہ کی نیکی خوش ہو جاتی ہے اور بعض فلاسفہ کے سرید اور حکماء فرنگ کی قے
 چاٹنے والے تو بید ہٹ کر نکار ہی کر بیٹھتے ہیں چنانچہ اس مکتبہ و متاج کے لوگ نہ مابلی کی
 حکومت کے سبب بہت ایسے ہو گئے ہیں ان لوگوں نے دین کے ہر ہر امر کو اپنی رائے کے تابع
 کر لیا ہے پس جس چیز کو اپنی رائے کے موافق دیکھتے ہیں اپنی رائے میں اور جہاں
 مخالف پاتے ہیں منکر یا ماول ہو جاتے ہیں گودار اور تکلیف شرعی کا عقل پر یہ اور ایسے
 جہاں بول نہیں آتے وہاں کے لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہے کیونکہ توحید کا حق ہو عقل
 دریافت ہو سکتا ہے اور باقی احکام میں لوگ مانو نہ ہونگے لیکن ہر وقت میں ہر شخص کی عقل
 صواب پر نہیں ہوتی ہے اور کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ عقل ناسلوم چیز کا اور اک چند
 معلومات سے ترتیب پیکر حاصل کرتی ہے اور وہم جو باعث غلطی کا ہوتا ہے بسا اوقات عقل کا
 مزاحم ہو جایا کرتا ہے پس کبھی ان معلومات میں کہ جو مبادی ہوتے ہیں غلطی واقع ہو جایا کرتی
 ہے کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں ہوتی ہیں وہ مبادی نظر کے لیے ہو جایا کرتے ہیں
 اور کبھی اس ترتیب میں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جب کو مقدم کرنا تھا سو غور کیا جاتا تھا
 مگر کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ ایک قائل کی رائے دوسری کی رائے
 کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کبھی ایک ہی عاقل کی رائے اسکی دوسری رائے کے مخالف پڑتی ہے

اس میں غلطی واقع ہونیکا سبب

پس کبھی ایک تجربہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کبھی اسیکے غلط بتاتا ہے چنانچہ اس مرتبہ ہمارے بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور یونان کے غیر کے دو فریق ہیں انہیں ایک فریق کہ جس میں حکیم بطليموسؑ، انکی رائے ہے کہ سات آسمان اور عرش درسی کہ خشک فضا نامن اور فلک الافلاک کہتے ہیں بہ ترتیب موجود ہیں اور دوسرا فریق کہ جس میں حکیم قیساغورسؑ، اسکا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر اودھ لاتے ہیں اور شاہدات پیش کرتے ہیں پس ضرور ہے کہ دونوں فریق میں سے ایک غلطی پر ہوگا پس جب کل حکمائے میں سے ایک فریق کا فریق قطعاً غلطی پر ہوا تو دوسرا فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت سے حکماء ایک ظاہر چیز میں اودھ لے کرے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا اعتبار ہے پس رائے اس قابل نہیں ہے کہ اسکا اعتماد پر انہیں علیہم السلام کے اقوال یا قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا انکے ظاہری معنی کو چھوڑ دیا جاوے کیونکہ وہی میں کسی طرح کی غلطی واقع نہیں ہوتی ہے پس جب بنی علیہ السلام کو کوئی قول بسند صحیح ثابت ہو جاوے اس پر یقین لانا چاہیے اور اسکو ماننا چاہیے اور جسکی رائے اسکے مطابق نہ ہو تو اس قول نبوی علیہ السلام کو کو سوٹی اسکی غلطی کے لیے تصور کرنا چاہیے اور جسکی رائے مطابق ہو اسکو صحیح اور درست قرار دینا چاہیے اسی اصل متاخرین کے کلام میں مشروف رہنا اچھا نہیں آں متقائدین بھی عقائد پر ہمیشہ کو قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے تھے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب دیا کرتے تھے چنانچہ قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثبات حشر کے لیے بہت سی مجتہدین فرمائی ہیں اور مشرکوں کو رد شرک میں بہت سے الزام ناما عرش دیے ہیں کما قال تعالیٰ

لو کان فیہا الہدۃ آلا اللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ابن زبیری کو ایک ہنر خیز
 پر الزام فاحش دیا تھا کیونکہ منطق اور فلسفہ وغیرہ علوم کو دخل دیتے تھے سو وہم
 بھی اپنی اس کتاب میں تقدیم ہی کے طریقہ کو اختیار کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ ہر مرتبہ
 اس کتاب کا یہ ہے کہ پہلے کچھ لکھنا پڑھنا ضروری کہ جس سے یہ کتاب خوب سمجھ میں آئے اور
 اسکا ہر ایک مسئلہ ذہن نشین ہو جائے حاصل کر لیں پھر اس کتاب کو دیکھیے پھر اگر علما و
 دنیاوی میں مصروف ہو جاویگا یا غیر عیس لوگوں کی صحبت کا اتفاق پڑے گا تو عقائد میں
 کس طرح کا فتور نہ آویگا اور ملاحدہ و یہود و نصاریٰ کے بہکانے اور گمراہ کرنے میں کچھ
 قصور نہ آویگا مسلمانوں کو واجب ہے کہ اس علم کو سیکھیں اور اپنی بیویوں اور بچوں کو
 سکھادیں تاکہ ملیات دنیوی اور اخروی سے نجات پادیں اور تاکہ لڑکوں کی فطرت سلیمہ
 محفوظ رہے اور اوائل عمر میں عقائد حقہ نقش حجر ہو جائیں بالخصوص اس زمانہ میں
 کہ ہر طرف سے گمراہی کا زور ہے اور گمراہ لوگوں کا کہ شیاطین الانس ہیں ہر گلی و کوچہ میں
 غل و شور ہے اللہ اھدنا الصراط المستقیم بوجہ نیک الکرم واضح ہو کہ جن چیزوں سے عقیدہ
 متعلق ہے یا تو وہ ایسی ہیں کہ عالم برزخ میں یا آخرت میں اُنکا پایا جانا خاص نہیں ہے لیکن
 اول باب میں مذکور ہونگی یا وہ عالم برزخ ہی میں پائی جاتی ہیں تو وہ دوسرے باب میں
 درج ہونگی یا وہ خاص عالم حشر و نشر میں پائی جائیں گی تو وہ تیسرے باب میں لکھی جائیں گی

لصورۃ انصار کو

۲۵ ابن زبیری ایک شخص کا نام ہے اسے نبیؐ سے آکر کہا کہ اللہ فرماتا ہے انکم دعا القبرون جسٹ جہنم
 یعنی تم اور مشرکین اور شیعوں کو جہنم کے اندر دھنوں والا لگا لگا کر انبیاء کو بھی پوجتے تھے لہذا یہودیہ بھی
 جہنم میں ہیں حضرت فرمایا کہ تمھارا اپنی زبان محاورے بھی خبر نہیں نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے
 بغیری عقل جن میں راہ کرتی ہیں میں انبیاء و عقل تھے وہ راہ نہیں بلکہ حیر و حیرا رہیں گے انہی شرح لکھا

یقین کامل ہو جاتا ہے اور اس طرح آدمی یا کسی اور کے نقش پا دیکھنے سے یقین آتا ہے کہ
 بلاشبہ نقش پاکسی نکسی کے پاؤں سے ہوا، تو پھر کیا برحوں کے بلند آسمان اور کثادہ
 راستوں کی زمین دیکھنے سے اللہ صانع عالم لطیف و خبیر کے ہونیکا یقین ہوگا **العرض**
 بطرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر انکے صانعوں کا یقین ہر عاقل کو آتا ہی اس طرح اللہ مصنوعات
 زمین و آسمان حجر و شجر و بحر و بر حیوان و انسان دیکھنے سے انکے بنانیوالے اللہ تعالیٰ کا یقین
 ہر موشمند کو حاصل ہوتا ہے پس انکے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن لمحہ و لمحوہ کو انکی
 چشم حق میں نامیاء ہے ہر دلیل دندان شکن کے تسکین نہیں ہوتی ہر گواہ کے ہونے پر دلیل
 نامعین دو پہر میں آفتاب کے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں ہونا **مقدمہ**
دلیل ہر ایک چیز کے اصل میں حقیقت ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہیں کھلائی دیتی ہیں جیسا کہ آنا
 و حجر و شجر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض ہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عناد یہ کہتے ہیں
 اور یہ بھی نہیں کہ جس چیز کو بننے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے مثلاً درخت کو اگر ہم
 انسان سمجھ لیویں تو وہ انسان ہے اور اگر اسکو کچھ اور سمجھ لیویں تو وہ اور ہے چنانچہ بعض
 کی بھی رائے ہو کہ سفسطائیہ غدیہ کہتے ہیں مقدمہ و ہم اور شیا کے حقایق موجود
 ہر ہکو انکا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں نہیں کہ ہکو کوئی چیز
 نہیں ہے اور ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے چنانچہ بعض نادان کہ ہکو سفسطائیہ لا اور یہ کہتے ہیں
 اسیکے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل علم (یعنی سوادات و صفات اللہ کے)

لہ حکماء و یونان میں سے ایک گروہ کا سفسطائیہ نام ہے انہیں تین فرقی ہیں ایک عنادیہ کہ سبب
 عناد کے حقایق اشیا کے منکر ہیں دوسرا غدیہ کہ اپنے غدیہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے
 ہیں منسوب الے اللہ تیسرا اور یہ وہ کہتے ہیں کہ ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے

زمین و آسمان حجرو و غیرہ کے سب حادث ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہوا تو ضرور ہے کہ اسکے لیے کوئی مُحَدِّث یعنی پیدا کر نوالا ہوگا کسی نے کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کر نوالی کے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے ہرگز نہیں ہو سکتا ہے اور وہ پیدا کر نوالا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کسی نے کہ اسکے ماسوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مدعا ہے اب رہا عالم کے حادث ہونیکا ثبوت سو وہ اس طرح ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر بذات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ حجر و زمین و آسمان تو عین ہے اور جوہر اور اگر بذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے بطرح سیاہی سفیدی کسی کپڑے یا اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہو اور خود بخود نہیں پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور اکل اعراض حادث ہیں بعض کا حادث ہونا مشاہدہ معلوم ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بعد سفیدی یا گرمی کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا ہوتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عوض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہوتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آجاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آجانے سے گرمی دور ہو جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ عرض قدیم نہیں ہے اور یہی مدعا جو اراعیان بھی سب ثابت ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جوہر فرد کہ جسکو جوہر لا یتجزی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ پھر اسکے ٹکڑے نہ ہو سکیں پس ہر جسم اور جوہر کو حرکت اور سکون عارض ہے کسی نے کہ ان کے واسطے مکان یا حیرتینے ٹھہرنیکی جائے تو ضرور ہے پس اگر اس سے پہلے بھی اس خبر کا مکان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونیکے حادث ہیں

۱۔ کس لیے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سبکو شامل ہے ۱۲ منہ

دلیل پر حادث ہوا

دلیل قرآن

از احادیث

تفسیر کلمہ صحت

پس یہ جسم اور جوہر کہ جنکو یہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آوے گی کہ حوادثات انزل میں پائے جاویں اور قدیم کہلاویں اور یہ محال ہے قتال سرچسب گل اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر ہے قرآن مجید کی آیات بھی عالم کا حادث ہونا ثابت ہوتا ہے از انجملہ یہ آیت، اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام یعنی چھ روز کے عرصہ میں آسمانوں اور زمین کو بنایا ہے و از انجملہ یہ آیت، خلق کل شئ فقد خلقنا تقدیراً کہ سر تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شے عین عالم ہر از انجملہ یہ آیت، اللہ خالق کل شئ یعنی ہر چیز کو اس نے بنایا ہے اور ہر شے کو سستی میں لایا، و از انجملہ یہ آیت، ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام الحمد للہ آسمانوں اور زمین کو اور جن جن چیزیں کر انہیں ہیں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے اور صحت میں آیا ہے کہ ان کا شئی یعنی انزل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ وہاں نہ تھی ماسوا اس دلیل کے عالم کے جس قدر حالات ہیں ان میں سے ایک ایک کے لیے قرآن از انجملہ تصرف تمام جہان کیلئے قبضہ قدرت میں، کیونکہ ہوا و نکا بدل دینا پھر باد و نکا آنہر سوار کر کے جس جگہ چاہیے لیجانا پھر کہیں بیٹھ برسانا کہیں برسانا آسمانوں کو ہر وقت گردش میں رکھنا کسی ستارے کو بڑا کیو چھوٹا کر دینا آفتاب اور مہتاب کو نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ان فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنهار والفلک التي تجری فی البحر ما ینفع الناس ما انزل اللہ من السماء من ماء فاحبابہ الارض بعد موتھا وبشیئہا من کل دابة وتعرف الیل والنهار السحاب الیوم والارض لا یتلکم لقوم یعقلون

کہ آسمانوں کی اور زمین کی پیدائش میں اور اندک بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ
 کی چیزیں لیکر دریا میں چلتی ہیں اور اُس پانی میں کہ اُس کو اللہ آسمان کے آتار پھر سے
 مردہ زمین کو زندہ کیا اور اُس میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہوا کے پھیر میں اور
 بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے درمیان اور صحر میں سُخڑ میں البتہ انہیں عقلمندوں کے
 لیے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب فَلَک کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جگہ سے
 بالکل ساکن اور منقطع کجیاسی سے نہایت تیز رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس بسا اُطکا مقتضی
 طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید کا ہونا کہ مثلاً زمین کہیں سے نرم اور کہیں سے نہایت سخت
 کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور رنگ سیطرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا
 انسان وغیرہ اشیا کے باوجود اتحاد شکل نوعی کے تشخصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک
 دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نفع یا جنس میں متحد اور شراک ہے صاف دلائل
 کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کہ جسے کہ خود بخود انکا اُطرح
 ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدون کسی کے ہلانے ہلنا اور چلنا محال ہے پس عالم
 کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کرنیے یا امور ہوتے
 ہیں جسطرح کہ پتلی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان لیتا ہے کہ پس پردہ کوئی شخص
 اسکو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کر نیوالا تمام عالم کے لیے اللہ تعالیٰ ہے
 کیونکہ اُس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم با جزو عالم کا تصرف کرنا عالم با جزو
 عالم میں محال ہے سو ضرور ہوا کہ وہ تصرف کر نیوالا غیر عالم کے ہونا چاہیے اور وہ غیر
 عالم کے اللہ اور یہی مدعا ہے از انجملہ ترتیب ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ اُس کے عالم
 تک پہنچاتا ہے اور شیئاً فشیئاً پرورش کرتا ہے اسلئے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی

یہی صفت مذکور ہوئی ہے کہ قال اللہ تعالیٰ الحمد لله رب العالمین کہ سب تعریفیں ہیں اللہ کو
 کہ جو تمام عالم کا مربی ہے لہذا ہر ممکن کو ہر وقت اپنی ہستی میں انکی طرف حاجت رسانی ہے
 پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار ہو جاتے اور اپنے کمالات حسبِ خواہ حال
 کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں کسی کا محتاج نہیں
 ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہوتی
 کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور خود بخود ہی تو وہ فنا
 نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز کبھی تغیر ہوتی کیونکہ تغیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے
 اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں یہ پانچوں اوصاف پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعۃً نہیں ہوا
 جیسا کہ سستہ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے اور بہت سی چیزیں کا تدریجاً پیدا
 ہونا شاہدہ سے معلوم ہوتا ہے اور کمالات میں بھی ہر ایک چیز دوسری سے متفاوت ہے
 کا نور زیادہ مانتا ہے کم ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم زیادہ ہے ایک درخت دوسرے
 سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا چیزیں عالم کی ! مشاہدہ قنا ہوتی ہیں اور
 روز بروز تغیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا پس ضرور ہے کہ اسکے لیے
 کوئی اور شخص خالق اور مربی اور موجد ہو سو وہ اللہ تعالیٰ ہے ازاںچہ نظامِ قیام
 عالم ہے آسمان زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم میں ایک عجیب نظام دکھایا
 کہ عاقل کی عقل حیران اور دشمن کا فہم سرگرداں جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے
 خلق السموات والأرض بالحق یفور اللیل علی النهار ویکور النهار علی اللیل وسخر الشمس والقمر
 کل بحری کاجل مسطحی الآیات کہ اللہ نے بنایا آسمانوں اور زمینوں کو حق سے پختہ ہے
 رات کو دن پر اور دن کو رات پر اور سحر کیا سورج اور چاند کو کہ ہر ایک چلتا ہے ایک وقت

نیز عالم

عین کہ قال یدبر الامر من السماء الی الارض کہ تدبیر کرتا ہے ہر کام کی تہا سے زمین تک
 وقال هو الادی خلقکم من تواب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم ینخرجکم طفلاً ثم
 لتبلغوا السنۃ کہ تم لتکونوا شیوخاً ومنکم من یتوفی من قبل ولتبلغوا اجالہم سجد علیکم لتقل
 کہ اندر وہ ہے کہ جسے تمکو اول خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر علقہ سے بنایا پھر رطوبہ کا بنا کر
 باہر لایا پھر بعض تھے جو نبی کو پہنچتا ہے پھر بڑھا ہوتا ہے اور بعض تھے پہلے ہی مر جاتا ہے
 یہ اس لیے کہ اپنی اجل مقرر تک پہنچتا ہے اور سمجھو پس گردشِ فلاک سے شبِ روز کا ہونا پھر ہر
 موسم کا بدلنا اول مہینے میں ماہتا کا اول شب میں نکلنا موسم پر بہات کا ہونا عین
 انتظام ہے اگر انہیں سے کسی چیز میں فتور آئے تو سب خانہِ درہم برہم ہو جائے علیٰ نقیہ
 اول انسان کا مادہ منی غذاؤں سے ہوتا پھر چالیس روز کے بعد رحم میں اس کا علقہ ہوتا
 پھر مضغہ پھر ہڈیوں پر گوشت کا پہنانا پھر چند روز کے بعد اس کو باہر لاکر سمیع و بصیر کرنا
 عین تدبیر ہے پھر ہزار ہا لوگوں کو ایک شخص کے تابعدار کر دینا اور حیوانات کو انسان کا
 مسخر کرنا اور ہر شخص کو مختلف الاحوال کرنا کہ حکیم ہے اور کوئی سوداگر اور کوئی اہل حرفہ
 اور کوئی کاشتکار اور کوئی نوکری پیشہ اور کوئی غنی اور کوئی فقیر اور پھر ہر شخص کے دلیں ایک
 جہاگانہ غرض پیدا کرنا سب انتظام اور تدبیر ہے پس ضرور ہے کہ انتظام اور تدبیر کا کرنا والا
 سو عالم کے کوئی نور ہو کیونکہ عالم کا ہر ایک جز اس انتظام اور تدبیر کے لیے مجبور اور
 مقصور ہے کیونکہ اشرف المخلوقات انسان ہی کو دیکھو کہ وہ اپنے تدبیراً پیدا ہونے اور فنا
 ہونے میں اختیار ہے چنانچہ جماع کے بعد معلوم نہیں ہوتا کہ رحم میں کب یا اور کس وقت علقہ
 مضغہ بنا اور پھر نرسے یا مادہ اور پھر پیدا ہونیکے ایام طفولیت کے گزرنے اور جوانی کے آنے اور
 شباب کے جانے اور بالوں کے سیاہ اور سفید ہونے اور بیماریاں تندرست ہونے اور غنی اور فقیر ہونے

محض مجبور ہے علیٰ ہذا القیاس غذا کھانیکے بعد یہ علم نہیں کہ ہضم کب ہوا اور صفر اسوا بلغم
خون بنکر عروق میں کس طرح سے کسوت گیا پس جب اسکو اپنے وجود و بقا میں اختیار ہوئے
اس کا علم ہے تو مدبر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں ہے پس جب اشرف المخلوقات کا
یہ حال ہے تو تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سو وہ عالم کا مدبر اور منتظم اللہ ہے اراجحاً ہے کہ
کسی حیوان کے گوشت کو برتن میں ڈال کر آگ پر جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا
ہو جایا کرتے ہیں لہذا عقلدار ہر حیوان کے بلکہ حجروں و شجر وغیرہ جسم کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا
خاک و پانی کو جو قرار دیتے ہیں پس ضرور ہے کہ کوئی ان کا ایک جا جمع کر نیوالا ہو کس لیے کہ
خود بخود ایسی ایسی مخالف طبائع چیزوں کا اس طرح سے ایکجا جمع ہونا اور اپنا اپنا حیز جلی
چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کر نیوالا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گذرا تو ان
میں عالم کے بہتے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر میں سی آیات
میں کہ انیس سے ایک ایک آیت اس کے وجود کے لیے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طوائف
خوف سے قدر قلیل پر اکتفا کیا گیا ف اللہ لطیف الخبیر نہ جو ہر نہ عرض لیکن ان حواس
کہ جو خاص جوامہ اور اعراض کے دریافت کی واسطے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہر بلکہ
بعض جوامہ لطیفہ بھی لطائف کے سبب آنکھ سے نظر نہیں آتے ہیں جیسا کہ ہوا لطافت
لطائف کے سبب دکھائی نہیں دیتی ہے حالانکہ اس کے موجود ہونے کی سی کو بھی شک
نہیں ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف کہ جو سر سے جوہر ہی نہیں ہے سب حواس سے
محسوس نہ ہو سکے اور بدون چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب کوئی
چیز غایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہیں آتی جیسا کہ خفاش کو عین دوپہر میں آفتاب کی وقت
۱۷ کیونکہ اس کے سوائے جو ہے سب عالم میں داخل ہے ۱۸ منہ

از انجیل

۱۷

اسکا نہایت ظہور ہوتا ہے نظر نہیں آتا یا جب کوئی چیز انکسیر کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قریب دکھائی نہیں دیتی سیطرہ اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب مانع آ رہا ہے اسلیئے اسکے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے سبق شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہو تو دکھائی کیوں نہیں دیتا محض نادانی ہے **ف** یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا غیر خاص جو اس پر واجب آ کر ہوا سٹلے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو جو ہر اور جسم ہونیسے پاک ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے میں کس قدر حاکم شک نہیں ہوتا ہے لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس لیے اسکے لیے اسکے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر یا سینے میں یا پیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دل کو قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جگہ اسکی نام میں نہیں کہ غم یا خوشی وہاں ہوا اور اگر اس عضو کو چیر کر دیکھیں تو وہیں سیطرہ اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہے نہ جسم نہ عرض ہو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اسکے لیے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں تھا ہوا یا اسکا ظہور ہر جگہ ہے پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں تھا ہے اور کس طرف تھا کہ اسے فتنوں ہے اسکے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح قدرے یا گوارے اندر کسی غم یا خوشی کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس سے کسی چیز یا ہر نہیں ہے اور یہی محدود الجھا ہے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اسکی حقیقت کس کو کیونکر معلوم ہو سکے حالانکہ کوئی اسکی نظیر ہے نہ سمجھیں ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چنانچہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہو سکے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تباہی اور سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے کسی نے **سہ** نہ ہر جائے مرکب تو ازل و عاقبت نہ کہ جا یا سیر یا بد اند خشن **فصل صفات کے بیان میں** اور وہ عالم کا بنا بنا ہوا

لے ہاں آخرت میں خدا ایسی بشارت دیگا کہ جس سے اسکا دیکھنا میسر ہو گیا ۱۲۸

جس کا نام اسد ہے ایک ہے کہ فی القرآن قل ھو اللہ احد یعنی اے نبی لوگوں کو خبر دے کہ اسد ایک ہے کیونکہ اگر وہ ہونگے تو اُنکے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی اگرچہ بفضل اتفاق ہو مثلاً انیس سے ایک زید کو مارنا چاہے اور دوسرا سیو قت اُسکے لیے زندگی چاہے پس ضرور ہے کہ یا اُسکے لیے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا محال ہے پس اگر اُسکو موت ہوئی تو جس نے اُسکی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اُسکے لیے مارنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کر نیا والا اور واجب الوجود بھی نہیں ہے عاجز ہر گز خدا نہیں ہو سکتا ہے سؤل ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا آپس میں مخالفت ہی ممکن نہ ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بالفعل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے کس لیے کہ ہر ایک کو زید کے مارنے اور زندہ کر نیکا ارادہ ممکن بالذات ہے کما لا یخفی اور یہی معنی ہکان کے ہیں اور محال ہے کہ خدا فرض کر نیسے لازم آتا ہے نہ امکان اختلاف سے اور دونوں کے ارادہ کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زید زندہ بھی ہے اور اُسی وقت میں مر بھی جائے یہ برہاں تمنع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدنا یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان و زمین خراب ہو جاتے طریق دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پر چھتے ہیں کہ انیس سے ایک کو دوسرے کی مخالفت کر نیکی قدرت ہے یا نہیں اگر کہہ قدرت ہے تو دوسری عاجز ہونا ثابت ہوتا ہے کس لیے کہ جبکی مخالفت کی دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا

حجت اول مشہور برہان ثانی

حجت دوم

ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں تو اب کیا خدا را جہینے مثل کی مخالفت کر چکی قدرت
 نہیں ہے ایسا کمزور اور ضعیف کیا خدائی کر گئی طریق سیوم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنی مخلوق
 قبضہ و تصرف کامل ہو کر رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ اور تصرف کامل خدائی
 ہوتا ہے کہ دوسرے کا وہاں قبضہ اور تصرف کامل نہ ہو کیونکہ ایک شخص پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا
 ظاہر بطلان، سوال دو شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک
 مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اس پر قبضہ و تصرف ہو جواب مطلق قبضہ و تصرف
 میں کلام نہیں ہے بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے
 کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ اور تصرف کامل کسی کا بھی نہ ہو گا کیونکہ وہاں لکھ دوسرے کی
 مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضائے کے تابع ہوا تو قبضہ اور
 تصرف کامل کہاں کہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شریک کو حاصل ہے
 جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب مقصد مذکورہ کے
 دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں نہ ہو گا پس جب تصرف کامل درپور
 قبضہ نہ ہوا تو بموجب مقصد مذکورہ کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا قائل نہ اہمنا من علی عن التحریر
 لہ اگر کوئی یوں مشبہ کرے کہ کفار کو اسد تقالے کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بفضل
 مخالفت کرے ہیں پس اس سے اسکی خدائی میں ضعف لازم آیا تو اسکا یہ جواب ہے
 کہ جن امور میں کہ کفار اس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اس نے انکو مختار کر رکھا
 اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور انکا ہونا جبراً چاہتا ہے تو انہیں کسیکو مجال مخالفت
 نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات و صحت و مرض وغیرہ امور میں کچھ اختیار
 نہیں جس طرح اسد چاہتا ہے ویسا ہی ہوتا ہے ۱۲ منہ

ہوں اندر تقدیر طریقی چہاں ہم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خراب ہو جاوے بلکہ سر سے عالم کا
 پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جاوے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اسپر و توفیق
 کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ ہمیں انکی مخالفت ثابت ہو کہ کسی کے لئے اگر دو شخص
 نہ ہوتے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے بڑا
 مقابل کے ناممکن ہے اور سید طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہو اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت
 نہ ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی کسی چیز میں ہوا کرتی ہے لیکن یہ ثابت ہو تو اگر عالم
 لیے دو خدا ہوں اور پھر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو یہ محض مذکورہ کے نہیں مخالفت
 پائی جاوے یا ممکن ہو جاوے اور یہ محال ہے کمال بخفی علی العاقل پس بضع مخالفت کے لیے
 یا نور خدا نہ کہو گے پس حاصل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ
 عالم موجود ہے اور یہی مقصود ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور دلیل
 بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا وَحَدِثِ الْإِثْبَاتِ فِيهِ
 بہت سی آیتیں ہیں لیکن مقام میں ہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر اکتفا کیا اور کلام کو
 طول نہ دیا ف اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عاقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوقات میں سے
 ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہے کیا خوب کہا ہے کسی نے نفعی کل شے را شاہد
 یدل علی انہ واحد یعنی اگر غور دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اس کے ایک ہونے کی
 گواہی دے رہی ہے اس لیے جس جگہ انبیا نہیں گئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کو
 لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور خاص اس سے معاملات عبودیت برتنا اور
 اس کے ساتھ کسکو شریک نہ کرنا فرض ہے اور قیامت کے روز اسی امر کا اُن سے سوال ہوگا اور شرکوں
 کے لیے شرک وبال ہوگا کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے اگرچہ اور احکام

انبیاء علیہم السلام کے زائیکے سبب نہ پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک اللہ نزدیک اسیا
 سخت جو مہ ہے کہ اُسکے کرنوا لیکو ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاد گیا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر
 ان یشرک بہ و یغفر ما دُونَ ذَٰلِکَ لِمَن یَشَاءُ یعنی اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اُسکے سوا جسے
 چاہے گا بخشے گا اور اسی سبب سے جس میں شرک ہے وہ بالاتفاق سب اہل عقل کے نزدیک
 رو ہے اور بدنامی کی نزدیک ثابت ہے (اور وہ قدیم ہے) یعنی ہمیشہ سے ہے نہیں
 کہ کبھی پہلے نہ تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے ہوالاول والآخر یعنی اللہ
 اول حقیقی ہے کہ اُسکے لیے ابتدا نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُسکے لیے انتہا نہیں کیونکہ اگر
 ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرور کسی اور کے پیدا کر نیسے پیدا ہو گا اور وہ
 پیدا کر نیوالا جملہ عالم میں داخل ہو گا کیونکہ اسکی ذات و صفات کے سوا جو ہے عالم میں کوئی
 اور حالانکہ کل علم کا پیدا کر نیوالا اللہ ہے جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اسکے حقیقت
 عالم کا خالق وہی ہو گا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا ہے پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا
 کیا ہے اور یہ محال ہے (اور حسی) یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفت حیات اُسکے لیے ثابت ہے
 جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ہوالحی القیوم یعنی وہ زندہ اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا ہر کس لیے
 کہ مردہ سائر عالم نہیں ہو سکتا ہے (اور قدیر) یعنی اسکو صفت قدرت کی حاصل ہے کہ جسکے
 سبقت درات پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے آسمان کو زمین
 اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو مہربان قلی کا بادشاہ
 بنا سکتا ہے غرض کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہر چیز کی اسکو قدرت ہے جیسا کہ قرآن میں
 آیا ہے ان اللہ علی کل شء قدير یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کہ جسکے لیے کہ اگر اس میں
 صفت قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آئے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جاوے پس عالم کا پیدا کرنا

باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا کرنا محال ہے پس جب تمام عالم اُسکا پیدا کیا ہو
 تو اُسکو مقدور پر قدرت بھی ہے **ف** اہل اسلام کے ماسوائے اکثر فرقوں نے اپنے عقائد
 میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے چنانچہ حکمائے یونان نے اُسکو انکی مخلوقات
 میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطے عقول عشرہ کے
 عالم پیدا کرنا وغیر ذلک کو اُسے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی اُنکو قدرت
 نہیں ہے **نصاری** کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے پھانسی دیا اور نہایت فحش
 مارا اور عیسیٰ خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور انکے ہاتھ
 سے چھڑا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عیسیٰ اور روح القدس اور خدا تعالیٰ تینوں ملکر ایک ہیں پس
 جب عیسیٰ عین خدا یا جز خدا ہوئے تو گویا خدا یا جز خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا اور خدا یہود کے
 ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شے یقیناً
 کشتی لڑتا رہا اور اندر جانیسے یعقوب باغ آتے تھے یہود کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ کا حلول
 اور اوتار خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چند راتما کی بیوی کو زبردستی سے راوون لٹکا کا
 راجہ جھین کر لیا تھا پھر مدت تک اُم کے عشق میں سرگرداں رہا اور پتا نہ لگا آخر جب
 حال معلوم ہوا تو راوون کو شکست دینا چاہا لیکن نہ وہ مان وغیرہ بندروں کی مدد بغیر شکست
 نہ دے سکا معاذ اللہ گویا اُنکے اعتقاد کے بموجب خدا ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا اور
 اُس عورت کا حال معلوم نہوا پھر راوون کو بدوون امداد غیر کے نہ مار سکا علیٰ ہذا القیاس
 اور ہمہ اُنکے ہاتھ کے عقائد ہیں کہ جسے جمیع حیوے اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں (اور
 ہر مدد اپنے اُسکو صفت اراد کی حامل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کر نہیں کہتے کہ
 باوجود اسکے کہ قدرت سب پر برابر ہے جو وقت اور مصلحت چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے

جو چیز ہوتی ہے اس کے ارادے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا اب اس کے مطابق ہو رہا ہے
 اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور مشیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال تعالیٰ
 لَمَّا يُرِيدُ يَخْبِرُكَ بِهِ فَتُحَدِّثُكَ بِهِ لَوْ لَا إِذْ يَخْبِرُكَ بِهِ فَتُحَدِّثُكَ بِهِ لَوْ لَا إِذْ يَخْبِرُكَ بِهِ فَتُحَدِّثُكَ بِهِ
 کرے پھر وہ چیز نو سے ورنہ عجز لازم آوے کسی کے یہ عالم کہ جبکہ نظام سے عقلا کی عقل
 حیران اور یہ گونا گون عجائبات اُس میں کہ جسے حکما سرگرداں ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا
 محال ہے کیونکہ جو افعال کہ بے ارادے کے خود بخود مثل مقررش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں
 انہیں یہ نظام عجیب یہ نظام غریب نہیں مولا ہے پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے عالم
 بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود باسباب سرزد ہوا، اور یہ عقیدہ اہل کتاب ہنود کا جو کہ اللہ تعالیٰ
 بعض چیزوں کے پیدا کرنا ارادہ کرتا ہے لیکن اس سے نہیں ہو سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق
 ہے اور ان کے قائلین کے تصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر عالم اور ہر چیز اس کے ارادے
 ازلی اور اختیار سے ہوتی ہے (اور علیم) یعنی اس کو صوف علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی
 اس کو خبر ہے کہا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ بکل شیء علیم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس کچھ
 ہو رہا ہے اور ہوا، اور ہوگا سب کو ذرا تفصیل سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں
 فلاں شخص کام کرے گا اور فلاں شخص یہ کچھ ہوگا یہاں تک کہ اگر ساتویں تہان پر یا تحت اشتری
 پیشہ اپنے پر کو لپکاؤ یا کوئی شخص اپنے دلیں کی سیطرہ کا وسو لا وہ بھی اس کو معلوم ہے بہت برو علم
 کی ذرہ پوشیدہ نیست کہ پیدا و پنہاں بہ زردن کیست کہ کسی کے عالم کا پیدا کرنا اور پھر اس کو اپنی
 اور تربیت کرنا اور حساب ہر شخص کے حاجات روا کرنا بدون علم کے محال ہے پس بعض حکماء کو
 یونان کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ زید و عمرو وغیرہ جزئیات کو علی وجہ انکی عام طور سے جانتا ہے اور
 تفصیل سے ان کو اوقات مخصوصہ دلالت مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے ف

یہود و منہود و نصاریٰ و غیر کے عقائد سے بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض چیزوں کی خبر نہیں
 لغو و باریک بینی (اور سمیع) یعنی شکو شنوائی کا وصف حاصل ہے کہ اُس کے ہر چیز کی آواز اور ہر
 چکا تن لیلے خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی کی یا بڑی آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پشتہ سے گزرنے
 کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی آہستہ کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جب کہ قرآن مجید
 میں ہے **ان الله سمیع حلیم** یعنی اللہ تعالیٰ سننے والا اور خبردار ہے کہ ایسے صانع
 عالم اور جہان مالک کا ہر ہر ہونا بڑا عیب اور سخت نقصان ہے (اور بصیر) یعنی شکو
 بصارت حاصل ہے کہ جس کے سب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیر میں ہو خواہ جگہ
 میں خواہ نزدیک خواہ دور خواہ اوتار میں خواہ اونچائی خواہ کسی قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو ہر وقت
 میں بلا تفاوت ایکساں دیکھتا ہے کیونکہ میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں ہے کیونکہ اُس سے
 یہ وصف نہ ہوتے تو وہ اندھا کہلاؤ اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے بڑے عیب اور سخت نقصان
 لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اُس کے واسطے اکثر آیات میں آئی ہے اگرچہ یہ آیت ہے
انہ یکل شیء بصیر یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اُس کی نظر سے مخفی
 نہیں ہے **ف** معزز کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر کے جو اس نے اپنی ذات کے لیے ثابت
 کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس **ان الله سمیع و بصیر** کے یہ معنی
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء
 اور جسم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جمیع
 صفات مخلوقات کی ذات اور صفات سے غیر ہے سیطرہ کی سماعت اور بصارت بھی خلق
 کی سماعت اور بصارت سے بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں عیب
 احتیاج ہے نہ اس غائی کو حاصل اس کے لیے ایسی سمیع و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں جو ممکن نہ

پس اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیات صریحہ کا تاویل کرنا جائز ہے (اور مشکل ہے) ملفوظ
 یعنی اسکو کلام کریم کی صفت حاصل ہے کہ جس سے کلام کر سکتا ہے پس جس سے بطرح چاہتا ہے
 کلام کرے جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جسکا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی
 چاہتا ہے خبر دیتا ہے کیونکہ گوئیگا ہونا ایسے صانع عالم فاعل مختار کے لیے نظام حکم واسطے
 محل ارفاع صول کے حق میں بلا سخت عیب ہے ہذا قرآن مجید میں سے اپنے واسطے اس صفت کو
 ثابت کیا ہے از انجملہ آیات ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكَوِيْلًا یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام
 کیا تھا پس مطلقاً کلام کرنا سب اہل سلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اسکی حقیقت میں
 کہ کیونکر ہے اور کس طرح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کُلُّ نَوْعٍ میں سب کو مل علی قاری نے
 فقہ اکبر کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سوال حق کے نزدیک جو کلام کہ خدا کی صفت ہے
 وہ حروف اور اواز سے مرکب نہیں ہے بلکہ وہ صرف معانی ہیں جو اسکی ذات پاک سے قائم ہیں
 اور اسکو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو کہتے ہیں چنانچہ خط و
 کتابت ہے ۱۰ اِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَادِ وَانَّمَا جَعَلَ اللِّسَانَ عَلَي الْفَوَادِ لِيَاذَرَ کلام نفسی
 ہو تا ہے اور زبان اس کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا حجاز الفاظ اور صوات جو مرکب
 ہوتا ہے اسکو بھی کلام کہتے ہیں پس ہم لوگ اس مضمون کو کہی زبان کا ظاہر کرتے ہیں کہی
 لکہ بتا دیتی ہیں کہی اشارت ظاہر کرتے ہیں پس سبب اللہ کا جو کسی کلام میں محتاج نہیں بدون زبان کے
 کلام کرے پس جب زبان اسکا کلام نہیں تو الفاظ اور صورت بھی نہیں اور یہی وجہ ہے کہ
 اللہ کی بطرح اور صفات ازلی ہیں ایسی طرح سے صفت کلام ہی ازلی اور قدیم ہیں اگر
 اس کے کلام الفاظ اور حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ ہے کس لیے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے
 کسیکے پیچھے نہیں ہوتی ہے اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر ہوا کرتی ہے مثلاً از قدیم

کلام نفسی

کلام لفظی

نئے ادا نہ کر لیں گی اور آواز ہوگی علیٰ هذا القیاس پس یہ کلام لفظی جو حرف صوت کے مرتبہ سے
 اسکی صفت نہیں سوال اگر کلام نفسی ہی اسکی صفت ہے تو قرآن مجید کی عبارت عربیہ کا
 کلام نہیں ہے پس اسکو کلام خدا کہنا نہ چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید
 کی عبارت کو کلام الہی کہتے قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معاف کیا ہے
 کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند بنا لاؤ اور معارضہ الفاظ اور عبارت ہی ہو اگر تاہم
 جواب کلام خدا کے دو معنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے لیت صفت ازل سے ایک
 اسکو حاصل ہے اس کے سبب سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ اسکو صفت کلام حاصل
 ہے اور ہر وقت ہمارے ساتھ ہے گو ہم کسی سے کلام نہ کریں لیت صفت کلام بالاتفاق ازل سے
 ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب سے کہ اسکی صفت دوسری الفاظ
 اور عبارت قرآن کی انکو کلام الہی ہو جہے کہتے ہیں کہ یہ سو خدا کے کسی اور کی تالیف
 اور تصنیف نہیں بلکہ انکو خاص اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے پس اس معنی سے الفاظ اور
 عبارت قرآن مجید کی ہی کلام الہی ہے سو بیشک اسکا کلام الہی کہنے والا بالاتفاق کافر
 ہے اور اسے معارضہ ہی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام
 نازل ہوئی تھیں سب کلام الہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں
 تنفیذ اور صوت ہی ہے کہ جب کو مخاطب سن لیتا ہے اور پھر قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو
 کہتے ہیں اور صوت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے ہیں پس ان کے حادث ہونے
 سے اس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا اس کے لیے صفت
 قدیم ہے باوجودیکہ اس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اس کے
 لیے زبان مضغہ گوشت ہی ہو کیونکہ اس کے الفاظ اور صورت ہمارے الفاظ اور صورت کی

طرح نہیں ہے بلکہ جیسا اسکی ذات کے مناسب ہو سی طرح سے ہے نقلہ ملاً علی القاری

فی شرح فقہ اکبر و قال ہذا ہولما تور عن ائمة المحدث و سنہ انتہ (اہل حق کے نزدیک

قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معافی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اسکی

صفت قرار دیتے ہیں معتزلہ اس کے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے شک و حادث کہتے ہیں تقدیم

و تاخیر الفاظ کا اور ٹیکس برس میں نازل ہونا قدیم ہونکی منافی ہے اور حادث ہونے پر لا

کرتا ہے البتہ معتزلہ کا یہ شبہ بعض صنبلی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی

کو قدیم کہتے ہیں جبہ و اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ الفاظ کو

قدیم نہیں کہتے ہیں اور قدیم و تاخیر الفاظ میں تہ نہ کہ معافی میں اسد علم زیادہ تحقیق

اس سلسلہ کلام کی بڑی کتابوں میں ہے جسکو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اسکی گنجائش

نہ تھی لہذا قدر قلیل پر اکتفا کیا و ان صفات مذکورہ کو صفات ذاتیہ اور امہات ایضاً

بھی کہتے ہیں انکا اور صفات باری تعالیٰ پر رتبہ مقدم ہے کیونکہ مثلاً اس کے لیے حیات نہ

تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اور صفات پائے جائیں گے گویا صفت حیاتی

اور صفات کی اصل ٹھہری علی ہذا القیاس لب صفات فعلیہ کو ذکر کرتا ہوں (اور وہ

مکون ہے) یعنی پیدا کرنیکی صفت شکو حال ہے صفات ذاتیہ کے سوا اسد تعالیٰ کے

جس قدر اور صفات ہیں جیسا مارنا جلانا روزی دنیا تندرست و بیمار کرنا غرت و ذلت دینا

علی ہذا القیاس انکو صفات فعلیہ کہتے ہیں ہمارے نزدیک صفات فعلیہ اور ذاتیہ میں

یہ فرق ہے کہ جن خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اسکی ضد سے موصوف نہ ہو کے تو

وہ ذاتیہ ہیں جس طرح کہ علم پس اسد تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اور اسکی ضد جہل اس سے

موصوف نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکو کسی حال میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفات ایسی ہیں

کہ اُسے اور انکی خدمت سے دونوں کے ساتھ وہ موصوف ہو سکے سو وہ فعلیہ میں جیسا انا جلانا
 رزق دینا پس اُسکو زہد کا ماریوالا اور عمر کو نہ ماریوالا اسکی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں
 کذا فی شرح فقہ اکبر سو یہ صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں تو یادہ ان سب کا محمل
 ہے اور یہ سب اسکی تفصیل میں ہیں اگر اُسکو یہ صفت حاصل ہو تو وہ صانع عالم ہو سکے
 اور کیا ہو جاوے قال اتمامہ اذا اراد شیئا ان یقول لا کُنْ فیکون
 یعنی اُسکے کُن کہتے ہی ہر چیز کہ جسکا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور زمین پر
 کسی سامان اور سباب اور عین مددگار کی حاجت نہیں ہے (صفت تکوین بھی
 اور صفات ذاتیہ کی مثل زلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو
 اُسکے وقت پر پیدا کیا ہے) البتہ تعالیٰ کی یہ صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ
 ازلی ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات موصوف کے یہ نہیں کہ پہلے خدا تعالیٰ
 میں یہ صفات تھے پھر ہو گئے بلکہ جب سے وہ ہے تب ہی اُسکے یہ صفات بھی ہیں کیونکہ
 اگر ازل میں اسکے صفات نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازلیں ان صفات خالی تھا پہلے کے
 جب سے یہ صفات اُسکو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے کہ ازلیں
 جبکہ زمین آسمان کچھ نہ تھے اُسکو حیات ہی تھی اور راہ اور قدرت اور علم اور ماحیت اور بصائر
 اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین بھی موصوف تھا سوال صفت تکوین
 بے کمونات کے کیونکہ ازلی ہوگی حالانکہ کسی تکوین کو بھی ازلی نہیں کہتے ہیں مثلاً صفت
 تکوین کی ایک قسم رزق دینا ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جسکو رزق دیا ازل میں پاتا
 جاوے گا رزق دینا بھی ازلی نہیں ثابت ہوگا علیٰ ہذا القیاس عالم کا اور اسکی ہر ہر چیز کا
 کرنا ہی اُسکی صفت ہے حالانکہ عالم ازلی نہیں ہے نہ اُسکی کوئی چیز ازلی ہے جواب

صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر یہ وقت ہے کہ جب تک کوئی غیر ہوگا یہ صفت ظاہر ہوگی
 اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ صفت
 اسکو ابتداء سے حاصل ہے سو یہ صفت ظاہر ہوگا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وہ صفت لکھنے پر
 موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے گا جب بھی اُبلو وہ صفت حاصل ہوگا پس اگر کوئی
 چیز ازلیں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں نہ تھی لیکن جگو وہ صفت تکوین آتی ہے
 حاصل تھی پس تو یہ لازم آیا کہ صفت فعلیہ ازلی ہو اور نہ یہ کہ مکونات ازلی ہو جاویں
 بلکہ ہر مکون کی اُسکے وقت پر تکوین کی آہان وزمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا
 علیٰ ہذا القیاس (ازل سے اپنا اسکی صفات بے تفاوت ہیں
 موجود ہیں) اسکی صفات کا ازلی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور ابدی ہونا
 اسکی کہ جو قدیم اور ازلی ہوتا ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتا ہے پس اسکی صفات بھی کبھی فنا
 نہوگی پس ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ کہ جو کبھی فنا نہو اور ہمیشہ سے دوسرے
 یہ وہ ہے کہ اگر اسکی صفات کبھی اُس سے دور ہو جاویں تو لازم آئے کہ اسوقت وہ ان صفات
 سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لیے محال ہے قال اللہ تعالیٰ ہوالاول والآخر
 یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازلی ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی اور
 ازلی ہوا تو اُسکی صفات بھی ابدی ازلی ہیں کیونکہ اُسکے صفات کے کس وقت
 میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اسکی صفات میں محال ہے کیونکہ
 تغیر یا تو یوں ہوگا کہ اُسکی کوئی صفت بالکل جاتی ہے سو یہ محال ہے اور سانی
 ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جاوے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا
 دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اس کے لیے مافی وجوب

اور کم صفت کا ہونا تو صریح البطلان ہے پس اُسکی حیات اور علم اور قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُنہیں کمی یا زیادتی نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً زید اگر پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُسکی صفت تکوین ہی ازل سے ابد تک یکساں ہے جب اُسنے زید کو پیدا کیا یا عمرو کو بیمار کر دیا تو اُسکے پیدا کرنے کی اور بیمار کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت ہی اُس میں نہیں ہے لیکن اُسکے تعلقات حادث ہیں و اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جب طرح لگی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کیسیکی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے لیس کشد شے یعنی اُسکی ذات اور صفات میں کوئی شے اُسکی مثل نہیں بلکہ سب الگ ہے اسی طرح اُسکے اوصاف بھی کیسے اوصاف کے ساتھ مشابہ اور مانند اور توحید بحقیقت نہیں ہیں پس اُسکی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں ہے اور اُسکی قدرت اور اُسکا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں ہے اور اُسکا سنا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سُننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جس نے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں جبکہ کان کہتے ہیں ایک قوت سماع رکھ دی ہے اور دوسری جا قوت بصر اور تیسری جا قوت نطق رکھ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں ہے پس اُسکے اوصاف میں

اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں شرکت ہے اور دونوں کی حقیقت جدی ہے
 سننا ہمارے لیے ہی ثابت ہے اور اُس کے لیے ہی لیکن اُسکا سننا ہمارے سننے سے منفی
 ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے **فصل** تزییات کے بیان میں (وہ کسی
 کشتی میں محتاج نہیں ہے) اپنی ذات اور صفات اور کسی کا میں وہ کسی کا
 محتاج نہیں ہے کیونکہ اُسکی ذات اور صفات کے سوا سب عالم میں اخل ہیں اور کل عالم
 اُسکا محتاج اور بنایا ہوا پس اگر اُسکو کسی چیز میں کیسی طرف حاجت ہو تو لازم آئے
 کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے لہذا اُسکے ماسوا ہر چیز ممکن ہے اور وہ
 واجب کہا قال تعالیٰ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَسْبُ اللَّهُ**
 یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات اور صفات میں
 غیر محتاج اور سارا گیا ہے (اور نہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر یا باہر
 جیسے سیاہی سفیدی کہ بدون کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی ہے پس اگر اللہ تعالیٰ
 بھی ایسا ہو تو اُسکو غیر کس طرف احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما مثر
 (اور نہ جسم ہے) جسم شکوہ کرتے ہیں کہ جس میں نشان چڑان دل ہو جیسا درخت
 پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزا ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم اجزا
 کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ہتھولی و صورت ہوں خواہ وہ اجزا لایہ تجرے ہوں خواہ اجزا
 ثنائیہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں مثلاً پس اگر اللہ تعالیٰ کے لیے ہی بدن ہو تو
 اُسکو ہی اپنے اجزا کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزا کا محتاج کہلاؤ دوسرے جو چیز اجزا
 مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزا جمع نہیں
 ہو سکتے ہیں پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو کسی اور شخص ترکیب دینے والے کی طرف حاجت ہو جائے

تیسرے مرتبہ حادث ہوتا ہے پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو مرکب ہونیکے سبب قدیم نہ ہے
بلکہ حادث ہو جاوے گا نصاریٰ اور ہنود کس رے سمجھ میں کہ اللہ کا کو اجزا سے مرکب کہتی ہیں
اور یہودی ہی اسکے لیے بدن ثابت کرتے ہیں (پیش اس کے لیے کوئی رنگ نہ ہو)
کیونکہ رنگ اور بو خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بو نہیں پائی
جاتے ہیں پس جب اللہ کا اسکے لیے بدن نہیں تو رنگ اور بو بھی نہیں پیش وہ مہیا ہے
نہ سفید ہے نہ زرد ہے نہ نیلا مثلاً آسمیں خوشبو ہے نہ بدبو ہے نہ لہبا ہے نہ پست فز نہ دہلا
نہ موٹا نہ گرم ہے نہ سرد ہے نہ سخت ہے نہ نرم ہے (نہ اسکے لیے مکان) کیونکہ مکان
جسم دار چیز کے لیے ہوتا ہے اور وہ اللہ کا جسم سے پاک ہے پس نہ وہ آسمانوں میں ہے
نہ زمین میں مشرق میں نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اس کے آگے ایک ذرہ کے برابر ہے پس
آسمیں کیونکہ سماوے لیکن ہر جگہ کھانا ظہور ہے کوئی جا اس سے غائب نہیں ہر جگہ اور ہر مکان

لہ نصاریٰ کے اہل خدا کے تین جزیہ ہیں ابابن روح لہدس ہنود کے ہاں تین مہادیب بر تہا تھا کہ تین جزیہ
ان تینوں جزیوں کے کچھ نام خدا ہے قطع نظر اس خرابی کے کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور اجزا
کا محتاج اور کسی غیر کا پیدا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی حائق ہے کھا اسکے جزو کو جدا جدا ہی کہتے ہیں وہ پیر خدا کو
دلیا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جزو جدا ہوا مجموعہ فوت ہوا اور جسے
زیادہ یہ مذربہ تراؤ گناہ ہے کہ انکو اوصاف ہی کہہ سکتے ہیں اور عقراضوں سے ہمیں مخلصی دہن دیتی ہیں اور
یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا جسم ہو کر صلا پہر نہیں کرتا سو حالانکہ ابراہیم کا کیا کہا
اور یہاں ہی پانا نصاریٰ کے ہاں ثابت ہو ملی خدا القیاس بر ہا کا اپنی بیٹی مسرتی سے زنا کرنا اور مہادیو کا پانی
سے بھلا کرنا اور تین جزیہ ہر کی جزیہ مرکب حرام ہونا ہنود کے ہاں ثابت ہے سو اہل اسلام کے فقرہ
لے اللہ تعالیٰ میں نہایت عیوب قائم کر کے ہیں نصاریٰ اور ہنود اور یہودی تو یہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکماء یونان
نے ماجر محض سمجھا ہے کہ بے اختیار صیا کہ عشرہ سے ہتر ہوتا ہے سالم اس سے پیدا ہوا
ہے اور پھر اسکے فنا پر قادر نہیں اور اسکو جاہل بھی سمجھتے ہیں کہ اسکو جزئیات کا حال
معلوم نہیں سبحان و مدح عالیٰ صفوان ۱۲

اسکی نسبت برابر ہے سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے کما قال الرحمن اوسع العرش استوی یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر
 قائم ہوا اور شکوہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یُنزل تبارک وتعالیٰ کل
 لیلۃ الی السماء الدنیا الحدیث یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے جواب
 یہ آیت و حدیث اور سیطرچ وہ آیات و احادیث کہ جنہیں اللہ کے لیے مُنہ اور ہاتھ اور پاؤں
 اور انگلیاں اور پٹلی اور آنکھ اور نفس وغیرہ ثابت ہوں انکو متشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ انکی
 ظاہری معنی چھوڑ کر اویلات کرتا ہے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے اسکی ذات مراد لیتا ہے
 اور یہ آیت پیش کرتا ہے لیس کشفہ شیء پس اگر اس کے لیے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیز ثابت ہوں
 تو ممکنات کے مشابہ ہو جاوے اور مشابہت لازم آوے فرقہ مشبہ کہ جسکو حجتی کہتے ہیں اسکا
 یہ قول ہے کہ ہاتھ مُنہ وغیرہ اعضا جو آیات و احادیث میں کہے ہیں وہ اس کے لیے ثابت ہیں
 اور وہ عرش پر ہر طرح بیٹھا ہے کہ ہر طرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت جو بی بیٹھا
 دلیل انکی ہی آیات و احادیث ہیں کہ جنہیں ان ہور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت انکی قول
 بالکل مرد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جسکو اہل سنت و الجماعت کہتے ہیں کہ جنہیں تمام
 صحابہ اور اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو نا پسند رکھتے ہیں
 کہیں کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات مشابہ
 کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیت تنزیہ لیس کشفہ شیء کا انکار لازم آتا ہے اور مذہب
 اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لیے ثابت ہیں تاکہ قدریہ کی مانند ان آیات و احادیث
 کا کہ جنہیں یہ صفات ہیں انکار لازم آئے اور حقیقت ان صفات کی اللہ ہی کو معلوم ہے
 ہاں ہمارے ہاتھ مُنہ کی مانند اور ہمارے ہتھوڑی کی مانند مثلاً اس کے لیے ہاتھ مُنہ اور ہتھوڑی

ہرگز نہیں کہ مجسمہ کی مانند اس آیت لیس کشہ شی کا انکار نہ لازم آجے کیونکہ وہ کسی ممکن کی مثل اور مانند نہیں جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر میں امام ابوحنیفہ علیہ السلام

فرماتے ہیں فما ذکرہ فی القرآن من ذکر الوجه والید والنفس العین فہوہ صفات ولا لقہا

ان یدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ البطلان للصفۃ و ہو قولہ لہا الاعتزال و لکن یدہ

صفۃ بلا کیف انتہی کہ قرآن میں جو اللہ تعالیٰ نے وجہ اور ید اور نفس اور عین ذکر کیا ہے سو

یہ سب ایسی صفات ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ سے مراد ایسی

قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اسے اللہ کی صفات کا باطل کرنا ثابت ہوتا ہے پس یہ کہ مراد ایسی

ایک صفت ہے کہ ہم اس کی کیفیت نہیں جانتے ہیں امام مالک سے بھی ایسا ہی منقول ہے

اور امام احمد و حنبل اور امام شافعی اور جمہور محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کذا فی النظامیہ (نہ

شکل و صورت کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لیے ہوتی ہے اور وہ جسم سے

پاک ہے پس وہ آدمی کی صورت ہے نہ جن کی نہ ہجر و شجر کی نہ کسی اور شے کی پس بعض

کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں آتا ہے بلکہ پیر ہی خدا ہو جاتا ہے یا رسول کی صورت میں

خدا آبا تھا صاف کفر اور صریح گمراہی ہے (نہ اسپر زمانہ گذرتا ہے) کسی کے زمانہ حادث

چیزوں کے لیے ہوتا ہے کیونکہ متکلمین کے نزدیک زمانہ ایسے متجدد کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسرے متجدد

اندازہ کیا جاوے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں پہلی صورت میں

اس کا متجدد ہونا دوسرے میں حادث ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس ہر کوئی

نہ کہیں گے کہ سورب کا ہے یا ہزار برس کی عمر کہتا ہے یا لاکھ کی علیٰ ہذا القیاس (نہ بوجہ صاف

ہے نہ جو ان کے کیونکہ پڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لیے مخصوص ہے اور

زمانہ ہی ہے نہ جسمانی (کھانے پینے پیشاب پاخانے اور صحت و مرض اور

خوشی و رنج وغیرہ سے پاک ہے) کیونکہ یہ چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں
پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہے پس ان چیزوں کے ہی پاک ہے علیٰ ہذا القیاس کہ
نہیں اور اونگھ اور سب لذت وغیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں کے خاص ہیں پاک اور
مبرا ہے (اور نہ جو ہر ہے) شکلیں نزدیک جو ہر جز لا تجزئ یعنی جسم کے نہایت
چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اسکا جز نہ نکلے کہتے ہیں اور جو ہر فرد بھی اسکا نام کہتے ہیں اور حکماء
کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کر نپا یا جاوے اسے جو ہر کہتے ہیں پس قدر
جو ہر بھی نہیں ہے کیونکہ شکلیں جو ہر کسی جسم کا جز ہوتا ہے سوائے اسکا کسی چیز کا جز نہیں ہے
اور حکماء کا جو ہر بھی ممکنات میں داخل ہے سوائے تعالیٰ ممکن نہیں ہے بلکہ واجب ہے لہذا جو ہر
نہ کہنا چاہیے۔ (اور نہ وہ کسیکا محض اور نہ کسیکے ساتھ مشابہ نہ کسیکے ساتھ
متحد ہے) کہنے کے لیے کہ اگر اس کے لیے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے
ہوگا پس اسکا مرکب ہونا لازم آویگا اور یہ محال ہے اور کوئی اسکی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ
اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ
پھر توحید نہ رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکی ہے اور صفات میں ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ
اسکے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں کہ اسکی
صفات اسکی مانند ہوں نہ کسیکا علم اس کے علم کے برابر ہے کیونکہ اسکا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام
عالم اس کے نزدیک حاضر ہے سو وہ سب کو ہر وقت میں یکساں جانتا ہے مخلوق میں سے
بات کسیکو محال نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا القیاس اسکی قدرت
وارادہ و حیات وغیرہ صفات سب مثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے
تو اسکی طرف سے ہے خود کسی میں قدرت نہ حیات نہ ارادہ نہ اس میں ولی نبی فرشتہ

سب کیساں ہیں اور متحد بھی اُسکے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق
 میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح ابطال ہے پس بعض نادانوں کا یہ قول کہ
 انسان حجر و شجر جو کچھ ہے سب ہی ہے صریح کفر ہے بعض صوفیہ کرام جو وحدت الوجود کے
 قائل ہیں سو اس کے بھی یہ نہیں بتا رہے کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لیے کہ وہ جدا الوجود
 کے قائل ہیں جبکہ معنی یہ ہے کہ سب کی ایک ہستی ہے فی الحقیقت ہستی سے خلق موجودہ اور
 فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں اور جس سے صاف کفر لازم آ رہا ہے مثال
 اسکی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو در و دیوار اور جملہ ریشاف چیزیں ہیں سب منور
 ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہوتا ہے تو سب میں اندھیرا آ جاتا ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ
 ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور
 الگ الگ ہیں پس آفتاب اور ہے در اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں انکو کوئی عامل
 ایک کہہ سکتا ہوں یہ بعض صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود کے خالق
 اور مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ یہ کیسے
 مذہب ہو اور کوئی اسکا قائل ہو ہم قرآن پر ایمان لائے ہیں وہ اس کے مخالف ہے۔
 (نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز میں حلول
 کر سکتی ہے) ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانیکو حلول
 کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاوے سو اللہ تعالیٰ کی نسبت
 حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرے تو حال اپنے محل کا بطرح
 محتاج ہوتا ہے وہ ہی ہو اور یہ اس کے لیے محال ہے اور اگر کوئی اور اس میں حلول کرے
 تو وہ محل اور قابل ہو جائیگا اور قبولیت اور استعداد ممکنات کا خاصہ ہے پس اللہ تعالیٰ

کسی چیز میں سطح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ ہوتا ہے یا گرم
 پانی سرد میں مل کر ایک ہو جاتا ہے دو نو میں فرق نہیں ہوتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک
 ہو جاتا ہے نہ کوئی اور چیز انہیں سطح سے مل سکتی ہے پس جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ
 ممکنات خصوص بندہ کامل ولی اسکی ذات میں سطح ملتا ہے جیسا برف پانی میں
 قطرہ دریا میں یا اولیا اور اسدا ایک ہی ہیں کیونکہ وہ انکی ذات میں حلول کرتا ہے
 اور انکے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے (اسکی ذات اور
 صفات کو کہی فنا اور تغیر نہیں ہے) دلیل عقل اسکے پہلے آچکی ہے قال اللہ
 كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ یعنی اسکی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ہلاک ہونی والی ہے پس
 اسکی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہیگی و قال وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
 یعنی اللہ جلال اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہیگا نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ
 کوئی اسکی اولاد سے ہے (کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں مجنس ہونا ضروری
 ہے پس اگر اسکے لیے اولاد ہوگی تو بالضرور اسکے مجنس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد سے
 ہوگا تو اسے درستی ماں میں بالضرور مجنس ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی
 چیز مجنس نہیں ہے جیسا کہ اسکا بیان گذرا پیش کوئی اسکی اولاد سے نہ وہ کسی نے اسکے
 ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اسکا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اسکے لیے
 بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ نر ہے نہ مادہ ہے قال اللہ تعالیٰ قُلْ هُوَ اللہ احد اللہ الصمد
 لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ کہ لے نبی اسدا ایک ہے اور بے نیاز ہے نہ
 کسی کو جانا کسی نے اسکو جانا اور نہ کوئی اسکا کفو ہے نصاریٰ کفر ردی امور میں
 احمق ہیں کہ سیسے علیہ سلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں (کوئی چیز اس پر واجب

ضرور نہیں ہے) کیونکہ اسے اسکا اختیار باطل ہوتا ہے اور ضرورتاً ثابت ہوتا ہے اور
یہ اس کے لیے عیب، معتزلہ کہتے ہیں کہ جو چیز نبی کے حق میں خیر اور صلح ہو اور اسکو اسکا
کرنا ضرور ہے ورنہ بخل لازم آوے گا سو یہ انکی نا فہمی ہے قال اللہ تعالیٰ فَلَوْ شَاءَ لَهْدُكُمْ
أَجْمَعِينَ مگر اگر اللہ چاہتا تو تم سبکو ہدایت کرتا دیکھو سب کے حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن
اسنے سبکو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت اور فضل سے بعض چیزوں کو اپنے
اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومنوں کو جنت دینا اور اُرس میں بھی اسکو اختیار باقی رہتا ہے چاہے
کرے چاہے نہ کرے (کوئی چیز اسکی علم اور قدرت سے باہر نہیں ہے) کیونکہ
انہیں اس کے لیے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ عیب اور نقصان پاک ہے پس ہر چیز
قادر ہے اور ہر چیز کی اسکو خبر ہے کما مر سابقاً (اس کے حکم کو کوئی پھیر نہیں
سکتا ہے) کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو ٹال دے تو اسکا عاجز ہونا ثابت ہو جائے گا
ناتجملہ سب عیبوں سے پاک ہے اور سب کمال اسکو حاصل ہیں (کیونکہ
وہ سب عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی ہونا محال ہے) یہ تنزیہات قرآن کی بہت سی
آیات سے ثابت ہیں اور انجملہ یہ آیت ہے اَلَيْسَ كَشِدْثُ الْاَيَةِ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰی کی مثل کوئی شے نہیں
اور انجملہ یہ آیت ہے بَلَوْنِي الْاَيَةَ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰی اپنی ذات و صفات میں کسی کا محتاج نہیں
پس مجسم ہونا اور عرض اور جوہر ہونا اور مکانی زمانی ہونا کھانا پینا سونا پیشاب پینچانہ
پھرنا اور لادجنا تا علیٰ ہذا القیاس حین قد رحیم سے اور جوہر سے متعلق ہیں اور سبطہم جو چیزیں
کہ ممکنات سے مختص ہیں اور اسکی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو منافی ہیں مثل طول
اور اتھا و اور مشابہت اور تغیر و حدوث و احتیاج و جہل و عجز و موت و ضعف و غیرہ چیزیں
ان سب کی نفی ان آیات سے صریحاً اور دلالتاً ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا يُصِفُونَ

ف اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ
 اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں نہ یہ خاص ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ
 اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کے ہیں نہ نقیض عین کے
 پس ارتفاع نقیضین لازم نہ آیا اور یا یوں کہیے کہ جیسے لال ٹین میں ایک شمع روشن
 کر نیے وہ شمع سرخ آمیزہ میں سے سرخ اور زرد میں سے زرد اور سبز میں سے سبز نظر آتی ہے
 حالانکہ یہ مختلف رنگ کی شمعیں تو اس اہل شمع کی عین ہیں نہ غیر قتال حکماء و متقدمین
 کے نزدیک اسکی صفات عین ذات ہیں اور یہ مذہب خلاف تحقیق ہے **فصل ہفتم**
 عامہ کے اثبات میں ہے (اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ
 بندے خالص کتابیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں انکو رسول کہتے
 ہیں) اسکے ثبوت کے لیے چند دلیل ہیں **دلیل اول** ضرور ہے کہ لوگ کے افعال
 میں بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہیں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جانتے
 کرتے ہیں اور بعض برا سمجھ کر اس سے دور رہتے ہیں تو لامحالہ یا تو اللہ کے ہاں سکا کر ناپسند
 یا ناپسند اور رضائے الہی کے دریافت کر نیے عقلیں قاصر ہیں ایسے بعض عقلاء اور بعض
 افعال کو بدیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض برا ہیں یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ اصل حال
 معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کا حقہ بے اس کے بتلانے کے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی پس
 کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور
 پیغمبری کی حالت میں اسکے بندے گرفتار عذاب الہی نہوں اور اس اطلاع دینے والیکو رسول الہی
 کہتے ہیں پس دعائے ایت ہو گیا **دلیل دوم** بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی
 و نبوی میں نہایت احتیاج ہے بطرح کہ بادشاہ کی طرف رعاکو بہت حاجت ہوتی ہے

مختلف
 کتابیں

دلیل دوم

مذہب

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم مماثلت کے سبب ہر شخص اپنے واسطہ خدا سے ہمکلام نہیں ہو سکتا ہے
 نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ بھیجیں ہونا چاہیے کہ طرفین سے
 اسکو مناسبت ہو اور وہ ضروریات کو جاری کیا کرے ورنہ نظام عالم بگڑ جائیگا اور حرج
 عظیم پیش آدے گا سو ایسے شخص کو رسول کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے دلیل سوم تین
 چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب ثواب آخرت کے کہ جسکی ترغیب ترسب سے
 اچھے افعال کیے جاویں جسے افعال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کے کیونکہ
 جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند ظاہر ہے
 ہے تو مصت اوقات ضائع کر رہا ہے اور یہ ہر شے پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم و تہذیب
 یعنی انکی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی الجھل عقل کو لگاؤ ہے مگر کیا حق
 اور اس شکل ہے بلکہ بدون الہام الہی کے محال ہے پس ایسے شخص کچھ حاجت پڑی کہ
 جو ان امور سے بالہام الہی واقف کرے اور وہ نہیں اور کوئی مگر نبی پس یہ جو بعضی
 کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں ادلہ کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت میں فرمایا ہے **مُرْسَلًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمُنْذِرًا لِّقَوْمٍ لَّا يَرْجُو كُدُّهُمُ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ
 الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا** یعنی ہوتے پیغمبر و نیکو خوشی ساری اور ڈر سنا کر بھلا
 تاکہ لوگوں کو اللہ پر رسولوں کے بعد کچھ الزام کی جلے باقی نہیں ہے اور اللہ زبردست
 حکمت والا ہے عند التحریر جو وجہ دلیلیں گدڑی بے فکر اسکو لکھ دیا ہے ورنہ اس مدعا
 کے اثبات کے لیے علماء کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سی اولہ بیان کیے ہیں
ف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتاب ہوا کرتی ہے کہ انکے بعد اور انکے رب و واسطہ
 عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں **ف** اور معجزہ بھی اپنی

نا

تصدیق کے لیے دکھلایا کرتے ہیں سچے اور جھوٹے میں تمیز بوجھلایا کرتی ہی بیچ شخص جھوٹا
 ہوگا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی حرق عادت ظاہر نہ کر سکیگا کیونکہ عادت اللہ سطح جاری ہے
 کہ سچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکروں کے یقین کرانیکو کوئی اخلاق عادت ظاہر کر دیتا ہے
 اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کر نیکی بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین
 ہے کیونکہ اگر سچے عادت جاری نہ تو نظام عالم بگڑ جائے دنیا میں اگر کوئی شخص بادشاہ
 کی نیات یا پیغامبری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جلی سند بناتا ہی تو بادشاہ ضعیف یا نیک بعد نظام
 ملک کے لیے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر نظام ملک
 ہے تو کیا اللہ تعالیٰ حکم الحاکمین کو اپنے عالم کا نظام مقصود نہ ہوگا پس ہرگز جھوٹے شخص سے
 معجزہ ظاہر ہونے دیگا اور اس جھوٹے کو دنیا ہی میں سوا کر گیا چنانچہ سلسلہ کذاب اور سچے
 وغیرہ کو رسوا کیا چنانچہ تورات میں اللہ تعالیٰ نے ہن ضعیف کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا
 جھوٹا دعویٰ کر گیا اور اپنی طرف سے کچھ کہیگا تو قتل کیا جاوے گا اور اپنی سزا پاوے گا اور قرآن مجید
 بھی اسی خبر دی ہے قال تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ
 لَوْلَا قَطْعُ نَافِثِهِ الْوَتِينَ ه وَكَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَادٍ عَلَيْهِ حَاجِزَاتٌ ه ف
 جواب خاتم عادت کہ نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو چکا کہ معجزہ کہتے ہیں جیسا تھوڑے سے پانی
 لشکر کو سیراب کر دینا اور بلائیے سے درختوں کا چلانا اور کلام کرنا جسکی نبوت کی شہادت قائم کرنا
 مرنے کو زندہ کر دینا چاند کا اٹھنا سے شق کر دینا اور اگر قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہو تو
 اسکا ہر خاص کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے سچے ظاہر ہو لیں اگر ولی سے ظاہر ہو

۱۱ منہ
 لے ترجمہ اور اگر بے قیاس کوئی بات تو ہم بکڑتے اسکا دینا ہاتھ بھر کاٹ ڈالنے اس کے دھکی رک
 پھر ہونا تم میں سے کوئی دوسرے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارتے تھے تو دہرا
 ہاتھ بکڑتے تھے تا سرکہ بخامی ۱۱ منہ

تو نیکو کر امت کہتے ہیں اور اگر مومن صلیح سے ظاہر ہو تو نیکو معونت کہتے ہیں اور یہ دونوں
 بیسویں کے بنی کیلئے بجزہ شمار کی جاتی ہیں کیونکہ پیرو لوگوں کے ایسے امور کا ظاہر ہونا اس بنی
 کی صداقت کے لیے دلیل تین ہے اور اگر یہ خارق عادت کا فر سے ظاہر ہو تو نیکو قضا و
 کہتے ہیں کہ اللہ کا کافرو نیکو انکی مراد میں دیکھو اور انکی حاجات حسبِ خواہ عطا فرما کر اور زیادہ
 گمراہی میں اتارے آگے سحر و تردید اور اس کے اقسام میں ہیں گریبا باشرت سبب خفیہ و جلیہ
 ہو جیسا کہ فرعون کے دریائی نیل کا جاری ہونا یا دجال کا قرب قیامت مردہ کا زندہ کرنا یا
 کا برسا سو نیکو تردید کہتے ہیں کہ بقیہ رفتہ خدا اس کو مغرور کر کے ہلاک کر گیا لیکن اگر وہ
 کا فر دعویٰ نبوت ہو کر ظاہر کیا چاہیگا تو اس کے خارق عادت موافق ظاہر ہونگے بلکہ اس کے ظہور
 ظاہر ہونگے جیسا کہ سیدہ کذابہ نے کہی تھا کہ محمد علیہ السلام نے دعا سے فلاں شخص کی آنکھ
 اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہو تو وہی کریں اس نے دعا کی انکی دوسری ہی اندھی ہو گئی سو
 اس کو امانت کہتے ہیں اور اگر بواسطہ اسباب خفیہ ظاہر ہو تو نیکو سحر کہتے ہیں جادو و تردید
 میں تعلیم کو دخل نہیں سحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خوارق عادات کے الگ
 ہے کیونکہ وہ سبب پر مبنی ہے جیسا کہ دواؤں کے مریض کا اچھا ہو جانا پس جسطرح دوا کے
 مریض کے دور ہو نیکو خوارق عادات میں داخل نہیں کرتے ہیں سب طرح سحر کو بھی داخل نہ کریں بلکہ
 سحر کے سبب خفی ہوتے ہیں ہر جہ سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے (وہ سبب
 اور نیکو کا اور کبیر صغیر گناہ سے پاک ہے) تفصیل اسکی یہ ہے کہ کل انبیاء
 علیہم السلام وحی انیکے بعد یعنی نبی ہونیکے بعد کفر اور شرک اور جمع کیا سے خواہ عمداً خواہ
 سہواً اور عمداً صغیر سے بھی اشعرہ اور جہور حشر لہ کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض اہل سنت
 کے نزدیک عمداً صغیر ہونا ممکن ہے پس کسی نبی سے بعد نبوت کے نہ کوئی صغیر نہ کوئی کبیر

سرد ہوا، جہود اہل حق اسکے قائل ہیں کہ بد نبوت کے بھولے سے صغیر گناہ ہونا انبیاءِ ارم سے ممکن ہے بخلاف معتزلہ کے وہ کہتے ہیں کہ اُنٹے سہواً بھی صغیر ممکن نہیں ہاں جو بڑے گناہ سے برخلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے پس کسی نبی سے قبل نبوت کفر اور شرک نہیں سرد ہوا اب باقی ہے کہ اُسرو صغار عدا و سہواً سوال حق کے نزدیک قبل نبوت کیوں نہیں اُنٹے ممکن ہو تو قیاس میں کیونکہ نبوت کا درجہ عالیہ بیشک چاہتا ہے کہ اُنٹے یہ سرد سرد ہونے کے لئے معجزہ نہ لازم آوے اور اُنکا اقتدار کے خلقت نہ بگڑ جائے مگر قبل نبوت ممکن کہ پھر اُنکو خطیائے صاف کر دے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے ہیں کچھ کسید طرح کا حال نہیں لازم آتا ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت بھی اُسور اُنٹے ممکن ہو تو قیاس میں کیونکہ اسے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو بدایت کے مانع ہے مگر جواب یہ ہے کہ انکو ہم باعث نفرت کہ جو مانع بدایت ہو نہیں تسلیم کرتے اور حق یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت مذکورہ ہو مثل ولد الزنا ہونا یا فجو میں مبتلا ہونا یا جو موخت برداشت کریں اُن امور سے انبیاء علیہم السلام برے تھے معتزلہ اور شیعہ کا اسباب میں دیک ہی عقیدہ ہے مگر فقیہ سے کفر سرد ہونا انکے نزدیک ممکن ہے اب رہا یہ اختلاف کہ عصمت انبیاء علیہم السلام کیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے سوال اہل حق کے نزدیک نہ نقلیہ احادیث و اجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ جزا احادیث میں تو اُن روایات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور اگر بتواتر منقول ہیں تو گناہ سے مراد صغیر لیا جاوے گا یا قبل نبوت اُسکا سرد ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی کما قال فَصَلَّىٰ اَدَمَ رَبُّهُ فَخَوَّىٰ یا سوسی علیہ السلام کی نسبت مذکور ہے کہ اُنہوں نے ایک قطعی کے مکارا سہہ مرگیا یا نبوت علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ اُنہوں نے زینجا پر قصد بد کر لیا تھا کما قال وَلَقَدْ كَلَّمْتُ بَہ

وَكَمْ يَهَيِّئُ لَكُمُ الْآيَاتِ يَا كُفَّارَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ
 اور اہم کو چھپایا داؤد علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ اُنکے پاس دس فرشتے فتویٰ پوچھنے آئے کہ میری
 ایک بی بی ہے میرے بھائی نے چھین لی اور اُسکے پاس ننانوے^{۹۹} نبیان موجود ہیں اس کی تفسیر
 مفسرین نے لکھا ہے کہ داؤد نے ایک سپاہی کی بیوی کو دیکھا خوبصورت تھی پسند آئی اُسکے شوہر کو
 جہاد میں بھیجا قضا وہ شہید ہوا پھر داؤد نے اس عورت کا رخ کر لیا سو یہ فتویٰ اس فرکا ہوا
 یا یونس علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ بے حکم الہی اپنی قوم سے عذاب نیکو دن مقرر کر دیا تھا
 مگر وہ لوگ ہنسے کہ اگر روز معین پر عذاب آیا تو میری رسوائی ہوگی لہذا وہاں کہیں چلے گئے
 راستہ میں دریائے گئے مچھلی نے انکو لقمہ کر لیا پھر وہاں منتفخ کیا سو باہر آئے یا ابراہیم
 علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ آفتاب کو دیکھا تھا ہزارہی کہ یہ میرا رب ہے بت ظاہر شرک کی
 صورت ہے بعض آیات و احادیث سے ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ بون ثابت کیا جبکہ انکی
 قوم نے انکو عید میں لیجا نا چاہا تو ابراہیم نے فرمایا انی سقیم کہ میں بیمار ہوں پہر جب لوگ اُس
 آئے تو دیکھا کہ چھوٹے بچوں کو کسنے توڑ ڈالا اور بڑے کے کاندھے پر کھڑی رکھی ہوئی ہے
 ابراہیم سے پوچھا تو کہا اُنکے بچے نے کیا ہو اور کیا جبکہ فریاد شاہ نے انکی بیوی کو حسید
 جانکر چھین لیا اسے پوچھا کہ یہ تمہاری کون ہے کہا میری بہن ہے سو واضح ہو کہ ان اشکالوں کا
 جواب ہمارے پہلے بیان سے خوب واضح ہو گیا مگر کچھ یہاں ہی صراحت ضروری ہے سو کہتا ہوں کہ
 بعض تو انہیں گناہ نہیں گونطا مگر انہ معلوم ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا قبطی ظالم کو کہ جو ایک
 بنی اسرائیل پر ظلم کر رہا تھا امانت کے لیے مٹا کر مٹا کر گناہ نہ تھا بلکہ واجب تھا مگر قضا الہی سے
 مرگیا موسیٰ علیہ السلام کی دو اور عربی کی نسبت گو موسیٰ محض خطا تھے کسی قسم کا نقصان تھا آخر
 منتفخ کیا خدا نے اس چوک کو صاف کر دیا اور اسے طرح داؤد علیہ السلام کا سپاہی کو جہاد میں

بھیجنا کچ گناہ تھا اور اس کے شہید ہونیکے بعد اسکی بی بی سے نکاح کرنا ہی گناہ نہ تھا اور سچ
 اچانک نظر پڑ جانیکے بعد حسین عورت کا مرغوب ہونا بھی امر بے اختیار ہی نہیں ہر شے مجبور
 ہے یہ گناہ نہیں مگر اسکی اولوالعزمی کی شان سے یہ بات نازیبا تھی لہذا عتاب ہوا پھر استغفار
 کیا معاف ہو گیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی ستر اڑ گفار کو الزام دینے کے لیے فرمایا تھا
 نہ کہ عقاب کا کہا قال تعالیٰ وَلَقَدْ اَتَيْنَا اِبْرٰهٖمَ رُسُلًا كَاٰمِنٍ قَبْلُ الْاٰیۃِ کہ عننے اول عمر
 ابراہیم کو رشد عطا کیا تھا پس شد کی یہ منافی ہے کہ قباب کو خدا سمجھیں اور وہ تینوں جو پھر
 نہیں تھے بلکہ تور یہ تھا کیونکہ بیار ابراہیم یا حقیقت تھے در نہ دل انکے حرکات سے بیمار تھا سو چوتھا
 نہیں اور واقعی سب بڑے نے جو خدا تعالیٰ ہے چوٹے تو نکور خمی کیا تھا کیونکہ بیک کے کل
 افعال خدا کی طرف منسوب ہوتے ہیں لہذا صراطنا نہ کہا بلکہ ذومعینین بات کہ گئے تاکہ دو مطلب حاصل
 ہو ویں سو یہ چوٹ نہیں گنا جاتا اور انکی بی بی چچا زاد بی بی ہیں تھی پس اگر اس مودی سے دفع شر
 کے لیے بہن کہا تو کچھ جو پڑتا لیکن یہ تور یہ ہی انکے علوشان کو مناسب تھا لہذا انچوتھا
 میں ابراہیم گناہ گار ٹھہرے اور یونس کا بلا امر انہی وعدہ کر دینا گناہ نہ تھا کیونکہ اسی کے لیے
 پیچھے گئے تھے مگر پھر توکل نہ کرنا اور وہاں سے چلا جانا منافی علوشان تھا لہذا عتاب ہوا
 پھر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے ہو کر اس رخت کو کھایا تھا سو یہ پہلا گناہ
 آنے سے سرزد ہوا کہا قال تعالیٰ وَكَذٰلِكَ نَجْجِلُكَ عَنْ رَّحْمٰنِكَ اَدَمُ کَاٰمِنٍ عَزْمٍ یعنی ارادہ اس گناہ میں نہ کیا
 لہذا عتاب ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام سے گناہ صغیرہ سرزد ہو گیا کیونکہ
 بد قصد کرنا گناہ صغیرہ ہے نہ کہ کبیرہ کہا قال النبی علیہ السلام والفاجر یصدقہ او یکذب
 کہ شہ گناہ تکذیب تصدیق کرتی ہے یعنی اگر دخول کر لیا تو سب بوس کنار و مناس وغیرہ کیا
 ہو گئے ورنہ صغیرہ کے صغیرہ ہے پس بھلی دو توجہ ہیں یا تو یوں کہو کہ صغیرہ قصداً

بعض اہل سنت کے نزدیک نبوت کے سرزد ہونا ممکن ہے یا ملوث چھوڑ دیں کہا جاوے کہ ہنوز یوسف
 علیہ السلام نبی نہیں تھے تب کہ یہ لعل علیہ قصہ نہیں قبل نبوت صغیرہ عہد ہونا بالاتفاق جہود کے
 نزدیک ممکن ہے اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی ہون میں خلافت پہنچنے نزدیک
 وہ نبی نہیں تو کچھ اعتراض نہیں اور جبکہ نزدیک نبی ہیں تو یہ خیال اُسے قبل نبوت سرزد ہو
 سکتے کہا لا ینفی اور انبیاء کی اس فخرش کو ریت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد
 ہو گئی ہیں سب معاف کر دیے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہوئیں چند حکمتیں
 از انجملہ یہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس فخرش کو یاد کر کے بہت روبا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں از انجملہ
 یہ کہ کبھی نقش بشری انکو اپنی عبادت کے غور میں نہیں ڈالتا ہے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس قدر
 ہی کے مکافی نہیں سمجھتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ وہ اپنی اس گناہ دیکھ کر اُسے متبصر نہ ہو جاوے
 بلکہ انکو یہ اپنے کثرت اعتقاد میں شامل کر لیا کریں (حکام الہی کے پہنچا نہیں کمی
 نکرتے تھے) کیونکہ انبیاء علیہم السلام اللہ کے امین ہوتے ہیں اور اسی لیے اللہ انکو اور خلق سے ممتاز
 کر لیتا ہے پس میں انہی سے محال ہے کہ وہ کافروں کے حکام الہی کے پہنچا جس کمی کرے اور کافروں
 کو کر دین میں بدانت فرمائے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے عمرو کو اور اسکی فوج کو اور موسیٰ علیہ السلام
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود انہی نے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور انکی
 تکالیف دینے کو خیال میں نہ لائے قال تعالیٰ اَلَا اَرْسُولًا یَلِیْغُ مَا اُنْزِلَ لَیْلَکَ مِنْ رَبِّکَ عَلٰی اَم
 لَیْفَعْلُ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهٗ (کوئی نبی اپنی نبوت کے معزول نہیں
 ہوا ہے) کیونکہ اللہ علیم و حکیم کو ہر چیز کا ابتدا اور انجام معلوم ہے پس ہر کسی ایسے شخص کا ریت
 کو یہ بڑا مرتبہ کہوں دیکھا کہ وہ آخر کسی امرنا علیم کا مرتکب ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جاوے
 اور جو خلق اُس کے اتباع پر راہ ہدایت پر آئی تھی اسکے بگڑنے سے گمراہ ہو جاوے ۛ ۛ

(انہی اطاعت اللہ کی طاعت ہے، انکا موافق مقبول مخالف مردود ہے)
 کیونکہ رسول کو ماننا بعینہٗ شکو ماننا ہے کہ جسکی طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی
 طرف سے آئے ہیں تو انکی نافرمانی اللہ کی نافرمانی اور انکی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری ہے
 اور حجابات رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق انکا ہے وہ بعینہ
 اللہ کا ہے اور اللہ کا موافق مقبول ہوتا ہے اور مخالف مردود ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس محمد بن
 غیب کی رسول نے دیں ہیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
 خبریں دی ہیں پس جو انکو مخالف بتلائے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیب الہی
 سمجھتا ہے اور شکو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تکلموا لکم من خالق
 وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ کیا وہ نہیں جانتا جسے تمام عالم پیدا کیا اور حالانکہ وہ لطیف اور
 بہت خبردار ہے وقال تکلموا لکم من رُطِعَ الرَّسُولُ فَقَدْ أَطَاعَ اللہ یعنی جسے حکم نامہ رسول کا آنے
 حکم نامہ اسکا ہے **فصل ۵۴** (سب رسولوں سے فضل اور رب کے بعد محمد بن
 عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف میں صلی اللہ
 علیہ وسلم) اس مقام میں تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا فضل الانبیاء ہونا
 بحث اول دو قسم ہے قسم اول مقدمہ رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کی طرف سے
 لوگوں کو اسکے احکام پہنچانے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لیے معجزہ دکھا دے
 جس شخص میں اوصاف ہوں گے وہ قطعی اللہ کا رسول ہوگا کسے کہ ایسے ہی شخص کو رسول
 کہتے ہیں سوا اسکے رسول کے لیے یہ شرط نہیں کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے
 یا اسکی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں

کہ جناب رسالت مآب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوصاف سب موجود ہو وہ ہی موجب تہجد
 مذکورہ کے رسول برحق تھے اب ہاں اوصاف کا اثبات آپ کی ذات بابرکات میں ہو
 اس طور پر کہ آپ کے معجزات میں ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کسی کے معجزہ کسی
 خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کو نیالے سے اس طرح ظہور میں آوی کہ منکر کسی
 ظاہر کر نہیں عاجز ہو جاویں پس معجزہ کو اسی لیے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہ ہائیں
 ہے اور وہ ہسکو ہسکی مثل ظاہر کرے عاجز کر دیتا ہے سو معجزے کی سب تعریف قرآن مجید میں
 پائی جاتی ہے کیونکہ ہمیں ہزاروں قسم کے عجائب میں اسکی فصاحت و بلاغت سے تمام عرب کے بڑے
 بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آ گئے تھے شب و روز انکو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو غم
 کلام الہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو غم ہی تو بشر ہو ایک چوٹی سی صورت ہی کی
 مثل تم بنا لاؤ سو کبھی کسی سے یہ نہو سکا بلکہ اسکے مقابلہ کو محال سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی
 فصاحت و بلاغت کو نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور حیطہ انبیاء سابقین کے
 معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے بیطرح یہ لوگ ہی قرآن کو ان ہذا الہ
 سحر مبین کہنے لگے غریب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور
 بہت سی آئندہ کو اپنے وقت پر ظاہر ہونگی حکمت نظر یہ قرآن مجید میں ایسی ہے کہ بڑی عظماء
 نہان اور مختلار یونان کی حکمت کی اس سے آب جاتی رہی اور حیطہ آفتاب جہاں تاج کے نور کو مقابل
 ذرہ خیر ہوئے اس طرح سے ہسکو خیرہ کر دیا خصوصاً الہیات اور مبدرو معاد کا سمیٹنا ہایت خوبی
 کے ساتھ بیان کہ اہل کتاب نے بھی سہو ہسکو تفاوت نہایا بلکہ اسکے آگے تسلیم کوہ کیا۔
 حکمت عملیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جسکی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان چاہی ہے
 افراط و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ ماہر المنزل ہمیں یہاں خوب ہے کہ کسی اسکے اور عمل کو

انتظام میں خلل نہ آئے اور سیاست ملک ایسا عمدہ کر کے عامل کے ہاتھ سے کبھی
 ملک جلائے چنانچہ نصاریٰ ہی اس امر کے شاہد ہیں اور اکثر اپنے قوانین کو یہاں سے مستنبط
 کرتے ہیں جس کا مخالفت کرتے ہیں نہایت بد نظامی دیکھتے ہیں اور ہر سال بہت روپیہ صرف
 کر کے نئے قانون بدلتے ہیں چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک میں اور ہر قوم میں رسول
 سے قیامت تک اپنی عمل درآمد ساز اور بجا ہے اور ان کے قوانین اپنی اٹکل کے ہیں تو ایک قوم کے
 موافق دوسرے کے مخالف ہیں اور چھ مہینے تک بھی اپنی عمل کرنا اور اپنے چنانچہ قرآن کے قوانین پر
 عمل کرنے سے خلفاء راشدین کچھ فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا
 گیا اور تطہیر باطن اس میں نہایت عمدہ رہا تاکہ ان کے پڑھنے سے باطن کی سببائیں
 دور ہو جاتی ہیں جس قدر اخلاق بد میں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہے خود صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین متابعین و تابعین کے اخلاق و عبادات کو نقص دور کر کے دیکھتے ایک ایک شخص کو نئے
 نبی کہیں تو بجا ہے اور ولی کامل قرار دیں تو وہ ان کے حالات بننے سے اور خلق کے خلاق و
 مہتے ہیں اور ان کے ذکر سے مکام خلاق حاصل ہوتے ہیں راست باطنی امانت داری صلہ رحمی خیر
 مروت تواضع علم حلم سخاوت شجاعت عبادت ریاضت زہد تقویٰ وغیرہ خوبیاں ان کو حاصل
 تھیں اور اب بھی جو قرآن اُلے ہیں ایسے ہی ہیں تطہیر ظاہر بھی نہیں ایسی خوب ہے کہ مسلمان
 پاکی بدن مکان میں اپنا نظیر نہیں کھتا ہے پیشاب پاخانہ کی نجاست دور رہتا ہے بدلاؤ
 یہ اور کسی قوم میں کہاں ہیں اس کی زیادہ تفصیل سے کتاب کے دراز ہو جانے کا در ہے لہذا مختصر کر رہا ہوں
 الغرض اب بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے
 اور اسی سبب وجہ اعجاز کے نشین میں علما کا اختلاف ہے ایسی کتاب ایسے شخص سے
 ظاہر ہونا کہ جسے کبھی کسی اتنا سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازہ کو چاہا ہو

بلکہ اُمّی محض ہو باوجود اسکے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں کچھ سیکھ سکے ہوں کسی فی علم
 دانشمند حکیم کی صحبت اُٹھائی ہو کہ اسکی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہ ماں باپ کو بھی
 جسے اچھی طرح سے نہ دیکھا ہو کہ انکی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے باوجود ان باتوں
 کے پھر ایسے ملک گاہے گاہے والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر ہی نہ ہو اور انٹر لوگس ملک کے
 جہالت منشی و حشی سیر ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرتے سے ہی زیادہ خارق عادت کما
 لا یخفی اب رہی یہ بات کہ مدعی نبوتؐ اسکا ظہور ہوا سو حضرت چالیس برس کی عمر سے آخر عمر
 تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک عالم اسکا بھی شاہد ہے اب ہایہ امر کہ مخالف اسکا شانِ نبوت
 سے عاجز آگئے ہوں سو وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم با واز بلند دم آخر تک کفار سے ہی کہتے
 رہے کہ اگر کسیکو قرآن میں شک ہو وہ اسکی ایک سورت کے برابر تو بنالاء اور جسے چاہے
 ہمیں مدد لے پھر کسی سے بھی کج تک یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ ات دن شعر و سخن میں مصروف
 رہتے تھے اور آپؐ کے ہم قوم اور ہم زبان ہی تھے اور آپؐ کا دعویٰ کر کے عار بھی دلاتے تھے اور مخالف
 دعویٰ کے وقت اُسکے مقابلہ کر نیو ہر ایک شخص کے جیندگ بھڑکا کرتی تھی سو آپؐ سی طہین
 قلبیہ یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے بیوقوف کا
 مقابلہ آسان معلوم ہوتا تھا بزبانِ و سہری اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن مجید دو حال میں خالی نہیں
 ہے کیونکہ یا اور فصحا و بلغاء کے کلام سے برابر ہے یا انکے زائد اور زیادتی ہے وہاں میں خالی نہیں
 کیونکہ یا تو ہتھ زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے ہتھ زائد ہوتا ہے یا اسقدر زائد کہ عادت کے
 خلاف اور خارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغاء کے کلام کے
 برابر یا زائد ہوتا تو ہمیشہ ایک ایک یا مجتمع ہو کر قرآن کی کسی ایک آیت کے برابر نہ آتے
 کیونکہ وہ لوگ تو اور فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور مدبر و مجتہد

برہان دوسری

اسکے پاس تھے اور حضرت نبی علیہ السلام قول کے ابطال میں نہایت سرگرم تھے اور اس کی بڑی
 حرص رکھتے تھے یہاں تک کہ جان مال صرف کر ڈالا اور صد ہا شقیں ٹھائیں باوجود اسکے انکو
 شب روز عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اس کی مثل لاؤ لیکن اس کے اور حضرت اسی اطمینانِ اخیر تک
 دعویٰ کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانیکا ارادہ نہیں کرتے
 تھے کہ کوئی اُنکے کلام کو قبول نہ کرے گا اور نزاع ہوگی تو چکا یہ جواب تھا کہ ایسی سخت ضرورت کے وقت
 بالخصوص نبی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں آ کر حرکت کیا کرتی ہے سو ایسے
 مواقع پر ایسے امور کو کثیر نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اس کی مثل بنانیکا تصدیق کرتے ہیں اور علم
 قبولیت کے وقت طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت پہلے حکم مقرر کر نیکی و خیر
 کو کہے پھر بدلتے لیکن انکو کبھی اسکا حوصلہ ہی نہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ہر حق و خوبی کا کلام
 طاقت بشر سے خارج ہے جسے ہرگز نہ ہو سکیگا مفت حکموں کے سامنے نہ است ہوگی اگر کوئی یوں کہے
 کہ شاید حضرت کے عصب یہ قصد کرتے ہوں تو اسکا جواب یہ کہ اگر ایسا عجب ہوتا تو وہ جنگ و جدل سے
 پیش آتے پس جب دو وقتیں برابر بازاں بقا رہتا تو باطل مؤمن تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ
 قرآن حسن خوبی میں اور خصاء و بلاء کے کلام سے زائد خلاف عادت ہے یہ ثابت ہوا کہ قرآن خالق عبادت
 پس قرآن معجزہ ہی اور یہی مدعی ہے تیسری برہان اعجاز قرآن پر ہے کہ قرآن فصاحت و بلاغت میں
 حد اعجاز کو پہنچ گیا ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو مدعا ثابت اور اگر کہہ نہیں تب ہی مدعا ثابت کیونکہ باوجود
 قرآن معجزہ نہ ہو نیکی پر اسکا معارضہ ممکن نہو خالق عادت ہے اور اگر کہو کہ ممکن ہے تب ہی ثابت ہے
 کیونکہ باوجود ہر کان معارضہ اور تو افرو داعی کے اس امر پر یہ معارضہ کا وقوع میں آنا خالق عادت ہے
 یہ ثابت ہوا کہ جمیع وجوہ قرآن معجزہ ہے اور ہر طرح سے خارق عادت واضح ہو کہ قرآن جمیع جنس و صفت
 خاص میں اور خدائے اموریں کردہ اگر کسی اور کلام میں ہو تو اس کلام کو فصاحت و در کرتے لیکن باوجود

میسرے برہان

اعجاز قرآن پر

ان امور کے پہلے قرآن غایت درجہ کا بلوغ ہے پس ثابت ہو کہ قرآن مجزہ ہے اور وہ امور محل فصاحت میں ہیں اول
یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشاہدات کی تعریف و صفت میں موقی ہے جیسا کہ اونٹ یا
گھوڑے کی تعریف یا کسی مشوق کے حسن حیا کی مدح یا کسی شجاع کے جنگ جلال کا ذکر یا کسی بزم کے
سعیش و سامان کا باندہنا لیکن قرآن ان امور سے خالی ہے یا وجود اسکے پہلے فصاحت میں غالی ہو تو ہم
بہ کہ ہر جگہ قرآن میں صدق کی رعایت حالانکہ جو فصیح و بلیغ ہر امر کا التزام کرتا ہے اس کا شعر بیجا
طر جاتا ہے چنانچہ لبید بن ربیعہ اور حسان بن ثابت کے جو شاعر زمانہ جاہلیت کے ہیں مگر اسلام کے شاعر
سے نہایت بلیغ ہیں سوم یہ کہ شاعر کے تمام قصید یا غزل میں کل دو تین شعر اچھے ہوتے ہیں باقی
بہرتی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں اعلیٰ درجہ کا بلیغ و فصیح ہے چارم یہ کہ جب کوئی
شاعر کسیکے وصف میں کچھ شاعر کہتا ہے پہر جب بارہ اس کا وصف کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں
مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے مزہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ تمہیں ہر قسم کا
کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ جدا گانہ لطف ہے پنجم یہ کہ قرآن میں بحالہ
عبادات و تحریم قباہ و ترغیب کا رم و خلاق اور ترک دنیا و اختیار آخرت وغیرہ امور پر اقتصار ہے حالانکہ
جن اشعار میں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ شاعر کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن اعلیٰ
درجہ کا بلیغ ہے ششم یہ مشہور ہے کہ ہر ایک شاعر کا کلام ایک خاص بیان میں عمدہ ہوتا دوسرے
میں ضعیف پس کوئی رزم میں کوئی بزم میں زیادہ ہوتا چنانچہ امر تقیس عمدہ توں اور گہروں کی
مدح میں عمدہ شاعر کہتا ہے اور باندہ کے شاعر بیان خوف میں اچھے ہوتے ہیں اور غشی کے شاعر حسن طلب
میں اور وصف شراب میں نظمیں ہیں اور ہر ایک شاعر غیبت اور جاملے پنا مان نہیں کہتے لیکن قرآن
مجید میں صد ہا فنون اور ہر قسم کے بیان میں مگر سب جگہ نہایت درجہ کی فصاحت و بلاغت ہے
کسی میں کمی نہیں چنانچہ ترغیب میں یہ آیت کس درجہ کی بلیغ ہے قال تعافلا لعلکم نفس

مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُوَّةِ أَعْيُنِ جِبْرَائِيلَ كَانَ لَا يَعْلَمُونَ وَقَالَ فِيهَا مَا اسْتَغْنَيْنَا عَنْ الْقَلْبِ وَلَكِنَّ الْأَعْيُنَ
 وَكُلَّهَا كَمَا يَشَاءُ وَرَبِّهِمْ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ مِثْرَ مِثْرٍ
 الْجَانِبِ الْبَرِّ الْإِيَّاتِ وَقَالَ آمَنَّا مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُخْشِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُودُ
 آمَنَّا مَنْ الْآلَةِ وَقَالَ وَكَأَبْ كُلِّ جِبْرَائِيلٍ تَوَلَّى وَبَاشَتْ أَلْمُوتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ لَوْ جَرَّ مِنْ يَدِ آيَاتِهِ
 بَلِغَ مِنْ كَرِّ خِيَالِ بَشَرِيَّةٍ بِهَرَمٍ قَالَتْ كَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ إِلَى تَوَلَّى مِنْهُمْ مَنْ كَرَّهَا
 الْآلَةِ أَوْ تَنْدِيبِ بِنَفْسٍ مِنْ يَدِ بَلِغَ آيَاتِهِ مِنْ قَالَتْ كَلَّا أَفَلَمْ مَنَّا كَرَّهَا وَفِي خَابِهَا
 وَقَالَ قَامَا مَنْ طَعْنُ وَالْأَلْحَيَّةِ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجِبْرَ هِيَ الْمَلِكُ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
 وَلَهُنَّ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ اسْتَقَامَ بِرِجْئِي تَفْصِيلِ كِي تَجَاشِئُ مِنْ هَذَا وَمِنْ تَفْصِيلِ
 كَيْ جَزْءِ آيَاتِ بَطُورِ غُورِ كَيْ كَلَمِمْ لَوْ جِبْرَ تَفْصِيلِ مَطْلُوبِ هُوَ قَرَّانِ كِي تَفْصِيلِ بَلِغَ تَفْصِيلِ
 قَرَّانِ مِنْ سَبْ عَلَمِ كَيْ مَوْلَى مَوْجُودِ مِنْ عِلْمِ فَعْقِدِ وَتَعْلَمُ كَلَامِ وَتَهْدِي خَلَقِ وَالْهَيَا وَغَيْرِهَا سَبْ عَلَمِ قَرَّانِ
 مِنْ مَذْكَورِ مِنْ بَيْتِ امْرِئِيَا هِيَ كَيْ أَجْتَكِ كَيْ بَلِغَ نَفْسِ التَّزَامِ مِنْ كَيْ أَوْ رَاكِ كَيْ تَوَكَّلْ كَلَامِ
 هُوَ كَيْ أَشْتَمُ بَا وَجُودِ كَيْ قَرَّانِ خُفِيمِ كَيْ بَلِغَ سَبْ عَلَمِ كَيْ حَفْظِ كَرَّانِ هِيَ
 هَرَّكَائِ لَوْ شَرِّهِمْ هِيَ أَدَمِ كَيْ حَافِظِ مِنْ لَوْ تَوَكَّلْ كَيْ تَوَكَّلْ كَيْ تَوَكَّلْ كَيْ تَوَكَّلْ كَيْ تَوَكَّلْ
 يَدِ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ
 كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ
 حَافِظِ نَظَرِ أَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ
 أَوْ زَادَ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ كَيْ تَمِ
 كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ مِنْ كَيْ كَيْ مِنْ صَفِ
 وَجْهِ عَاجِزِ كِي قَرَّانِ لَيْكِنْ بَلَاغَتِ وَضاحتِ كِي وَجْهِ عَاجِزِ كِي وَجْهِ عَاجِزِ كِي وَجْهِ عَاجِزِ

کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ سے اول یہ کہ یہ معجزہ جب ظاہر ہوئی تھی
 کتابِ بقی رہ گیا لہذا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی ہی اور ہر حضرت جب کتاب
 بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من بعد یہ جواب آتا تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ کہ جس کو یہ ہر وقت
 دیکھتے ہیں موجود ہے جس کو نہ مانا تو اور کو کب مانیں گے یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب
 اکثر معجزات اچھا ہر فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہر ایک اور اس کی تصدیق کو یہ
 کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہاں تیوں کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات
 دکھلایا کریں اور لوگ تماشا سمجھیں دوم اور معجزات فقط نبی کی تصدیق کا فائدہ دینے ہیں لیکن ظاہر نہیں
 دونوں وصف حامل ہیں تصدیق ہی اور اصلی مقصود کی رہنمائی پہلی اور معجزات میں اگر معاندانہ رازی کوئی
 تو کر سکتا ہے کیونکہ مرہ کے زندہ کر نہیں کہہ سکتا ہی کہ یہ طیب ہے اور یہ شیخ مراد تھا بلکہ یہاں تھا اس کی
 سند دست کرو یا یوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اس کی صورت میں ظاہر ہو گیا ہی علیٰ ہذا القیاس غلط
 قرآن کہ ہمیں اس گفتگو کو محال نہیں جسے زیادہ اس کی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے
 دلائل الاعجاز کو دیکھ لیں جب سب اوصاف معجزہ ہونیکے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ
 گو محال معاندانہ ہی تسلیم کرے قرآن کے سوا اور بہت سے معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر
 میں ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شق کرنا درختوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پہر آپ کے رسول ہونے
 کے سامنے گواہی دینا آپ کی انگلیوں سے ہتھکڑیاں نکالنا کہ شکر نے شکم سیر ہو کر یا مردہ زندہ کرنا
 علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ ان کی تفصیل مطولات میں موجود ہے پہر آپ کے بعد آپ کی امت
 سے آج کل اس قدر خوارقِ عادات ظاہر ہوئے ہیں کہ معاندانہ اور مسکاربے سوا کوئی شخص انکار نہ کر سکتا
 نہیں کر سکتا ہے سو یہ خوارق ہی آپ ہی کے معجزات ہیں بے ہا آپ کا خلق کو ہدایت کرنا اور حکام الہی
 پہنچانا سو وہ ظہر من شمس امین میں الامس سے آپ ایک عالم کو بت پرستی سے چھڑا کر اللہ پرست بنایا

یہاں تک کہ کفار قریش کو کہ باوجود اسکے کہ سببِ اوت نہ ہی کے شبِ روز آپ کی عیب جوئی میں
مصرف تھے یہی کوئی عیب نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نظر نہ آیا کہ اس سے حضرت کا
طعن کرتے اور آپ کے دین میں خلل انداز تھے یہی کہی کسی عالم میں حضرت کا جہو معلوم ہوا کہ کسی
آپ کو بددیانت شک بر خلق ایذا رساں شراب خوار زنا و فسق بخار کیا نہ کہی جاہ و مال عز و
کبریا کی غبت دیکھی بلکہ شبِ روز دنیا و مافیہا سے نفور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ عبادتِ خدا
میں مسرور دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کر نیسے پہلے آپ کو نہایت محبوب کہتے تھے
اور یہ کہتے تھے کہ آج تک ایسا دانا اور ایسا نیک کردار شخص نہ دیکھا نہ سنا چنانچہ آج تک
و نصاریٰ بھی اہل ہمت پر متفق ہیں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہو کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا
عابد و زاہد جاہ و مال سے دور بھاگنے والا شخص جوڑ سے ایک ایسی نئی چیز کا دعویٰ کری کہ جو
نیکوئی کسی نے نہ سنا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس و سچے معاملہ میں خدا پر جوڑ بانڈ کر رہی ہو
دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی ظہور میں دے بلکہ تمام فوائد دنیوی فوت ہو جاوے
صد ہا اذیت سریراویں غریہ و فروخت بند ہو جاوے شہر سے نکالا جاوے اپس کی بیاہ شادی توفیق
کیجاوے ہر شخص ہر دم خون کا پیاسا پھر لگے اور زور کو بے وقوف پر کاوے ہو جاوے ہر گورہر کو
سلیم کہی تسلیم نہ کریگی کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنا لیوے اور
بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھاوے اور دینی امر میں اللہ پر جوڑ بانڈ کر لیوے **چوتھی** کہی
شریعتِ خدا کے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کا مل ہو جاتا ہے کہ یہ شریعتِ آسمانی ہے اور جو شخص
شریعتِ آسمانی اور دینِ جہانی لیکر آئے ہے وہ قطعی جہانی ہے پس آپ یہ شریعتِ لای دینی معلوم ہوا
کہ آپ ہی اللہ کے رسول ہیں اور یہی مدعا ہے۔ دوسرے مقدمہ قیاط ہے کہ جو آسمانی شریعت لانا ہو وہ
اس کے خلاف اسباب ہیں جس نے جو ترجمہ شہر آن لکھا ہے اس کے مقدمہ میں وہ ہی حضرت
کے کلمات کا قائل ہوا ہے ۱۲

دلیل چوتھی

نبی ہوا ہے اب پہلے سجدہ کا ثبوت کہ آپ کی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے
 سطوات میں اس کو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجملاً یہاں بھی ذکر کرتا ہوں۔ شریعت آسمانی
 کے چند اصول ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب سول کے بھیجے سے یہی ہے
 پس توحید تمام و کمال جیسے شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلام میں آج تک کسی ایسا نہیں گئی
 شرق سے غرب تک جس سلمان کو دیکھیے گا وہ ایک بڑا موحد ہوگا ہندو و نصاریٰ کی طرح کہی کسی
 غیر کو نہ خدا کہیگا۔ خدا کا بیٹا بنا دیگا انحصار تمام صفات کمال سے موصوف اور رب عیسیٰ کا پاک
 جسطرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر بھی اظہر من الشمس ہے۔ دوم تہذیب اخلاق
 و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ بھی اس شریعت میں ہمدرد ہے کہ آج تک کہیں اس کا مثل نہیں پایا
 دیتا ہے۔ سوم معاشرے کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عتلاء اور حکماء کو اس کا
 تسلیم کے چارہ نہوا اور پہلی شریعتوں کا اس کو مانع ماننا پڑا چارم خدا کے احکام کو سیاست سے جادی کیا جانا
 اور خاصہ اکا خزانہ کہ جس کا بادشاہ مالک ہو سکے جمع ہونا اور فوج کا بے تنخواہ کے لڑنا اور شہر کا
 پابند کتاب آہی کا ہونا اور بے غرض دنیوی جنگ و قتال ہونا یہ شریعت محمدیہ میں کسی نہیں
 الفرض سب اصول آسمیں ایسے عمدہ ہیں بشرے ان کی مثل ایجاد کرنا محال ہے اور خصوصاً ایسے شخص سے
 جو جاہلوں کے ملک رہنے والا ہو نہ کہی اسے کچھ پڑا ہو نہ لکھا ہو نہ حکماء کی صحبت آہمی ہو جہاں
 کی سیر کی ہو دلیل پانچویں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں سرے سے کہ ہو
 میں نبی کی نہایت ضرورت تھی کسی نے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہا تھا چنانچہ عرب کے لوگ
 لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لٹتے تھے اور کفر و شرک کا تہذیب مصروف اور فارسی لوگ و خدا ہونے
 کا اعتقاد رکھتے تھے اور ماں بہن بیٹی کے ساتھ جماع کر نیکو درست سمجھتے تھے اور ترہ لوگ لوٹ مار
 مصروف تھے اور ہندو گائے بیل درخت و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور یہ دین تشبیہ و تحریف میں

دلیل پانچویں حضرت کی نبوت

سُکرم تھے اور نصاریٰ پر شمشیر صلیب تصور کرتے تھے، علیٰ ہذا القیاس، فرقوں میں کیا
 اور بکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تمام کا یہ نتیجہ نہیں کہ مسیحی
 کے وقت میں اپنا رسول بھیجا اور وقت میں سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہ ہوا
 پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسولِ برحق ہیں اور یہی مدعی ہے وقتِ نصف مزاج کے لیے
 یہ چند اہل کافی ہیں اور شقیہ انصاف کے لیے ہزار دلیل ہیں وافی نہیں ہیں مشکوک ہم یہ سوال کرتے
 ہیں کہ تمہارے نزدیک ہی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہوں تو ہم اُسے اسکی نبوت کی دلیل طلب کریں گے
 پس جس دلیل سے وہ اسکی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اُسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت کو ثابت کر دیں گے اور اگر کہیں ہمارے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا کوئی نبی
 نہیں بھیجا حالانکہ اسکا ثبوت پہلی فصل میں ہو چکا ہے قسم دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
 کی خبر پہلے انبیاء نے دی، اور اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ بشارتیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر
 کو بدل ڈالا اور اکثر کو اپنی کتابوں میں نکال دیا لیکن علماء ہیو اور علماء نصاریٰ علوم کو غلطی میں
 نہ آتے ہیں اور ان بقیہ خبر و فی تاویلات کرتے ہیں پس اولیٰ یہ ہے کہ چند امور جسے انکی خیانت ظاہر
 ہو جاوے اور کوئی مسلمان پر دہرہ کہہ نہ کہہ کر دوں اور اول انبیاء بنی اسرائیل میں سے اکثر نبیوں نے
 مثل شعیب و امیاد و دانیال و حزقیال و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی ہے
 جیسے نجاتِ نعر و سکندر و توحش کا ظاہر ہونا اور زمین و آدم اور غنیمت اور مصر پر حوادث کا گزرنے کا
 عقلِ سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں اور
 انہیں سے کوئی ہی جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا حال نہ بیان کرے حالانکہ انکی مہمت میں
 ہزار بادشاہ اور لاکھوں بڑے حکیم و فاضل پیدا ہوئے ہیں شرق سے مغرب تک بکا دیں پھیل
 گیا ہے انھوں نے حکومتیں پکی ہوئی ہیں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا

نہم دوم اول انبیاء میں

ہو جاوے

قتل کیے گئے ہیں اور نہ اہل کتاب اپنے دین میں داخل ہوئے ہیں انقض عقل نہایت بعید بنتی ہے جو اس
 بنی اسرائیل رض او دم و منیوی وغیرہ کثر حادثات کی خبر دیوں اور ایسے حادثہ عظیمہ کی کوئی خبر نہ
 دیں جس سے اس ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب نے عداوت سے وہ خبریں جنہیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہونیکا ذکر تھا اور انکی نبوت کی بشارت تھی نکال دیں یا بدل دیں اور وہ پہلے انبیاء اور
 پیغمبروں کے ظاہر ہو چکی خبر دیوں تو مشق شرط نہیں کہ پیچھے نہی کے باپاں شہر خاں غور
 سن سال ستر و سیرت کی خوب عراحت کیا کریں کہ کسیکو شبہ باقی نہ رہا کریں اور شہر خاں غور
 کریں کہ یہ ہی نبی ہے بلکہ اکثر خبریں معمل ہوتی ہیں کہ انکو عوام لوگ نبی و موعود کے کہنے سے مان
 لیتے ہیں اور ان اوصاف کو اس پر مطابق کر لیتے ہیں اور خواص لوگ کبھی تو اس سے معلوم کر لیتے
 ہیں کہ یہ ہی نبی ہے کہ جبکی خبر فلاں فلاں انبیاء نے دی تھی اور کبھی خواص ہی نہیں
 کر سکتے بلکہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ جس نبی کی خبر دی گئی ہے وہ خود نہیں جانتا کہ فلاں خبر اس
 میں ہی ہوں اور یا خود بخوبی سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی انجیل کے باب اول انیس آیت تک
 یہ پچیس آیت تک لکھتا ہے کہ یہ یوہنا حضرت یوحنا پیغمبر کے پاس گئے ہوں اور لاد یوں کو دریافت
 کر کے لے بیجا کہ تم کہنے پیغمبر ہو یا الیاس ہو یا مسیح ہو یا وہ نبی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ میں
 میں کوئی نہیں ہوں بلکہ سو اس کے اور ایک نبی ہوں جبکی خبر اشعیا نبی نے دی ہے یہاں معلوم ہوا کہ
 کاہن اور لادسی اور علماء و مجتہدین اور تورات کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا یعنی یحییٰ پیغمبر کو چاہئے
 اس معلوم ہوا کہ خاص خیال سے ایسے علامات مذکور تھے جن سے وہاں کو پہچان لیتے کہ یہ الیاس ہیں بلکہ
 یحییٰ علیہ السلام کو خود ہی معلوم نہ ہوا کہ میں ہی الیاس ہوں حالانکہ حضرت عیسیٰ کے قول سے ثابت کہ
 یہی الیاس ہیں چنانچہ انجیل میں کے گیارہویں باب میں مذکور ہے حالانکہ حضرت یحییٰ کو الیاس ہونے سے

انکار ہے اس صاف ظاہر ہوا کہ حضرت یحییٰ کو اپنے ایلیا ہونی کی خبر نہ تھی پس اگر ہم اہل کتاب کی اس بات کو تسلیم کر لیں کہ انہوں نے تورات و انجیل وغیرہ کتابوں کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی خبر نہ جانی تھی تفصیل سے عبارتیں حضرت کی مذکور تھیں انہیں دور کی ہیں تو یہی حاکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے واسطے جو خبریں باقی ماندہ تورات و انجیل میں مجمل ہیں کافی ہیں امر معلوم یہ دعویٰ کہ اہل کتاب مسیح اور ایلیا علیہ السلام کے اور کسی کا انتظار کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کا بھی نہ کوئی انتظار تھا چنانچہ امر معلوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء ربوت جو عیسے علیہ السلام سے اگر پوچھا کیا تم مسیح ہو یا یہ حیا بنوئی اسکا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو یا یہ حیا بنوئی اسکا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو جسکی نبی علیہ السلام خبر دی ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس نبی مہدو کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار کے برابر تھا اور یہ نبی مہدو ایسا مشہور تھا کہ اس کے نام ذکر کرنیکی حاجت نہ تھی بلکہ اسکی طرف اشارہ ہی تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسے علیہ السلام کا قول نقل کر کے لکھا ہے ہم تباہ لوگوں سے بہتر ہونے سے کہنا کہ حقیقت میں یہ نبی ہے ۴۱ اور اس نے کہا یہ مسیح ہے وہاں ظاہر ہے کہ نبی مہدو ان کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ انکو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا پس وہ نبی ہے ہمارے حضرت مراد ہیں اور آپ کے وہ لوگ منتظر تھے امر چارم نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسے علیہ السلام خاتم النبیین ہیں کہ ان کے بعد اور کوئی نبی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ امر معلوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ لوگ نبی مہدو کا جو عیسے اور ایلیا علیہم السلام سوا کوئی اور شخص ہے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوا عیسے اور ایلیا کے اور میرا نبی جسکی موسیٰ خبر دی تھی ظاہر ہو گا پس نبی مہدو کا عیسے علیہ السلام پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی معلوم ہوا تو ضرور وہ نبی عیسے کے بعد ظاہر ہو گا پس عیسے علیہ السلام خاتم النبیین سمجھنا غلط ہو گیا وہ کسی نصاریٰ پر یس اور جوار یوں کی نبوت کے قابل ہیں حالانکہ یہ سب

امر معلوم

امر معلوم

۱۔ پس اہل کتاب کا یہ شبہ کہ ہمارے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں ہے لہذا وہ نبی انہیں میں نہ ہو گیا ۱۲ منہ

عیسے کے بعد میں تیسرے کتاب اعمال کے گیارہویں باب میں لکھا ہے۔ ۲۸ اور نہیں نوں میں لکھی
 ایک نبی اور شیعہ نے نظاکیہ میں یوحنا امیس سے ایک نے جس کا نام احیسن تھا اس کے روح باعث ہو کر ایک بار
 جہان میں غریب بڑا کال پڑ گیا جیسا قلا دیوس قصر کے عہد میں بڑا تھا یہاں صاف ہر کوئی اور
 سے نظاکیہ میں نبی لوگ آتے تھے نہیں ایک کا نام احیسن تھا اور یہی ظاہر ہے کہ یہ قصہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے بعد کا ہے اور ان کے بعد بھی نبی ثابت ہوئے پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم النبیین کہنا بالکل غلط
 مخالفت ہے چوتھے نظر نزدیک پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کر عیسے علیہ السلام کے بعد کوئی نبی
 نہ ہو گا پس اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا اور ختم عیسائیوں نے خبر
 کہ عیسے کی نبوت کے لیے نقل کی ہیں سو وہ خبریں یہو کی تفسیر اور تاویل کے مطابق عیسے پر ہر گروہ
 نہیں آتی ہیں یہی ہے یہو سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسائی لوگ اپنی سینہ زور سے یہو کی تاویل اور جملہ
 پر کچھ اتفاقات نہیں کرتے ہیں اور اپنے طور پر ان کی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسے صا دق آتی ہیں
 پس جس طرح آیات مذکورہ میں یہو کی تاویلیں عیسائیوں کے نزدیک دود اور نامقبول ہیں یہی طرح خبریں
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہیں انہیں عیسائیوں کی تاویلات نامقبول ہیں ہر نزدیک دود اور
 نامقبول ہیں جیسے وہ یہو کی تاویلات کی طرف اتفاقات نہیں کرتے ہیں یہی طرح ہم ان کی تاویلات کو غلط
 ہدیان سمجھتے ہیں باوجود اسکے جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں عیسائیوں کی خبریں
 سے نہایت قوی ہیں ہر ششم سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے یہ عادت جاری ہے کہ
 نام کا ترجمہ کرتے ہیں اور کوئی کلام الہی میں بطور تفسیر کچھ بڑا دبا کرتے ہیں اور اصل کلام میں اور تفسیر
 کوئی علامت امتیاز کی نہیں کہتے ہیں پس اس سبب سے خط ہو جاتا ہے اور مطلب اصلی بے ربط ہو جاتا ہے
 ان کی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہو جاتا ہے لیکن بطریق نمونہ کے کچھ ذکر
 کر رہا ہوں کہ واقعی اہل کتاب چالاکی کرتے ہیں اور انچلہ سے سفر کو کچھ ترجمہ عربی میں جو ۱۶۲۵ اور

یہاں

یہاں

یہاں

ششمہ میں چھپا تھا باب ۱۰ آیت ۱۰۔ فلا يزال القصب من یؤا د المدبر من فخذہ حتی یحیی
 الذی لا یکل وایا منتظر الاحم و بس الذی لا یکل لفظ شیلوہ کا ترجمہ ہے اور ترجمہ دینی ترجمہ کوئی
 اور ایک ہی ترجمہ میں جو شہ میں چھپا، جس یوش (فلا يزال القصب من یؤا د المدبر من فخذہ حتی یحیی
 ان یحیی الذی بولد والیہ یکتمع شوب) اور اردو کے ترجمہ میں شوشہ میں چھپا تھا لفظ شیلوہ پہلے
 لفظ شیلوہ ایک شخص مشہور کا نام تھا ترجمہ میں اسکا اپنی اپنی را کے موقوف ترجمہ کر دیا اور انجیل سے
 ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ ششمہ ۱۸۲۵ کے تیسرے باب کی چوبیسویں بیت میں یوش (فقال المدبری
 ایہ اشرا حیم) اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ششمہ ۱۸۲۵ میں یوش (فقال المدبری الذی لا يزال) اور
 لفظ ایہ اشرا حیم نیز لہ اسم آگے ہے اسکا ترجمہ لازمی الذی لا يزال کر دیا اور انجیل سے ترجمہ عربی
 سفر خروج مطبوعہ ششمہ ۱۸۲۵ کے آٹھویں باب کی گیارہویں بیت میں ملے ہے و بتقی فی ہنر فقطہ اور دوسرے
 ترجمہ عربی مطبوعہ ششمہ ۱۸۲۵ میں سطر ہے (بتقی فی لیل) ہدیہ نیل ایک خاص یا کا نام ہے جو مصر کے
 نیچے بہتا ہے اسکا ترجمہ نہ کیا مالانکہ نہ کالفظ سب دیاؤں کو شامل ہے اور انجیل سے ترجمہ عربی
 کتاب یوش مطبوعہ ششمہ ۱۸۲۵ کے دسویں باب کی تیرہویں بیت میں سطر ہے و ایس ہذا کتبانی نظر
 و اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ششمہ میں سفر اللہبار کی جائے سفر مستقیم ہے اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ششمہ
 میں لفظ بار اور مستقیم کی بالفظ یا صار ہے اور دوسرے ترجمہ فارسی مطبوعہ ششمہ میں لفظ یا شہر ہے
 اور ترجمہ اردو مطبوعہ ششمہ میں لفظ یا شہر ہے پس اصل میں یا شہا یا صار یا یا شہر کے مصنف کا نام
 مترجموں نے سکوا اپنی اپنی رائے سے برابر اور مستقیم کے ساتھ ترجمہ کر دیا اور انجیل کے باب اول انجیل یوحنا
 مطبوعہ ششمہ میں یوش (قد وجدنا نبی الذی تاویلہ مسیح) اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ششمہ میں سطر ہے
 (ما سچ را کہ ترجمہ ان کرسطوس میا شد یا فیتیم) اور ترجمہ اردو مطبوعہ ششمہ میں اصل لفظ خرنسہ اور مسیح
 اسکا ترجمہ قرار دیا ہے۔ اب پیش معلوم ہوا کہ اصل نام مسیح ہی یا مسیح ہے یا خرنسہ ہے عربی ترجمہ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

اصل سیا معلوم تھا ہے اور مسیح ہکا ترجمہ اور ترجمہ فارسی اصل مسیح اور کر سٹوس جس جڑا ہوتا ہے اور
 اردو سے اصل غیر متفقہ اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نام کا ہر طرح ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے
 اور ترجمہ دوسرا ہے نہیں اگر اہل کتاب نے یہ بیطرح جانب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ہی ترجمہ
 کر دیا یا انکو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بعید نہیں کہ چونکہ بعض اہل کتاب نے سابق میں حضرت
 کا نام نجیل و تورات میں لکھا دیکھا کرتا تھا لہذا اسے تے اصغر مقسم پر نصاریٰ کے نزدیک اگرچہ حواریوں
 مرتبہ میں اور اہل تنگین انکو پناہ بزرگ اور شیوا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں عیسیٰ علیہ السلام کا دشمن اور
 دین عیسائی کا خراب کر نوالا تھا اسنے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اسنے خنزیر اور شراب پینے کے لیے
 سباح کر دی اول میں دین عیسائی کا نہایت دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اسنے قتل کیا آخر اسنے
 مارا لکھا ہر میں اپنے آپ کو عیسائی مشہور کیا سوا کے دہو میں نصاریٰ آگے لہذا ہمارے نزدیک اسکے
 اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اسکی تاویلات واجب الورد ہیں جب یہ موزنا بت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ
 باوجود تحریف اور تبدیل کے اب تک تورات و نجیل میں بہت سی ایسی خبریں ہیں کہ جنہ جے صلی اللہ علیہ وسلم
 نبوت است ہوتی ہے سوائے جے خبریں نقل کرتا ہوں بشارت پہلی تورات کے باب ہشامین اللہ تعالیٰ
 کا کلام سطور منقول ہے میں نے لیے انکو عجائیوں میں تجہا ایک نبی بر بار کو لگا اور اپنا کلام
 میں منہ ڈالو لگا اور جو کچھ میں سے فرماؤ لگا وہ سب اسنے کہ لگا اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو
 جنہیں میں نام لیکے کہ لگانے کا تو میرا حساب اس لو لگا لیکن وہ نبی جیسی گستاخی کر کر
 کوئی بات میرے نام سے کہے جسکے کہنے کا میں نے حکم نہیں دیا اور معبودوں کے نام سے کہے تو وہ نبی قتل
 کیا جاوے گا لیکن بشارت : تو عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں یسوع علیہ السلام
 کے لیے ہی جیسا کہ یہ کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چنانچہ وجہ وجہ
 امراٹ میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے زمانہ میں ہی کہ جو آخر زمانہ تھا

امیر

بشارت پہلی

وجہ اول

اس نبی کا کہ جبکی یہ بشارت ہے انتظار تھا اور موسیٰ کے علماء و توریت میں نبی کے منظر تھے پس اس
 عیسے مراد پیش یوشع علیہ السلام کیونکہ یہ اُنسے ہی پہلے تھے وجہ دوم اشبارت میں عیسے موسیٰ
 علیہ السلام سے فرماتا ہے کہ تیری مانند نبی برابرا کرونگا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند تو یوشع
 پیش عیسے میں کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں ہیں اور تورات کے بابہ تشناؤ میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں
 کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا دوسرے موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدید عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی
 شریعت کے تابع نہ تھے اور یوشع علیہ السلام حضرت موسیٰ کی شریعت کے تابع تھے نہ اُنکے اور کوئی نئی کتاب
 نازل ہوئی تھی نہ اُنکی شریعت جدید تھی پس موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے اور عیسے علیہ السلام نصاریٰ
 کے اعتقاد کے موجب اُنکے بیٹے اور خود خدا تھے اور موسیٰ آدمی تھے پس اُنکے بیٹے میں اور آدمی میں کوئی
 نہیں پائی جاتی تبسے عیسے بقول نصاریٰ ملعون ہو اور بھانسی دیے گئے اور بعد مرنے کے دوزخ میں بھی داخل ہوئے
 چنانچہ اہل ثلاثیت کے عقائد میں سبکی تصریح ہے اور موسیٰ میق اور صاگر نہیں پائے گئے چوتھو موسیٰ لکسی
 علی تھی کہ ہمیں تہذیب اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کے حرام حلال ہونے کے حکام تھے
 اور عیسے علیہ السلام کی شریعت میق بات ہرگز نہیں پائی جاتی ہے جیسا کہ اُنکی تخیل تہ اول صاف ظاہر
 اور موسیٰ علیہ السلام حکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسے علیہ السلام کے کہ اُنکو یہ قدرت نہ تھی ہاں محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور موسیٰ علیہ السلام میں خوب مماثلت تاہم پائی جاتی ہے جسطرح حضرت موسیٰ کی شریعت
 میں حرام حلال کے حکام ہیں جیسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جسطرح موسیٰ بنی اسرائیل
 کو فرعون کی ذلت کا لکر عزت دی اور راہ رست دکھائی ہی جسطرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فاس
 اور روم کی قید سے نکال کر موحد بنایا اور مہذب اور شائستہ کر دیا اور جسطرح موسیٰ علیہ السلام انسان تھے
 بیوی بچے رکھتے تھے ہاں باپ پیدا کرنے تھے ہی جسطرح جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علی ہذا اہتیا
 ہر امر میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی مماثلت پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص

دور کی شریعت اور حالت سے واقف ہے وہ اس امر کو خوب بتا رہی اور اسی کے قرآن میں اس کے فرمایا ہے
 اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا ارْسَلْنَا اِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا وَجْهَ سُوْمٍ هُنَّ اَشْرَافُ
 میں سے بنی اسرائیل کی طرف شاہ کر کے فرمایا کہ ان کے بہائیوں میں تجھ سب سے بڑا کرونگا اور بظاہر
 کہ سب بنی اسرائیل کے بہائی بنی اسرائیل کے غیر ہونے چاہیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
 داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کرے مثلاً یوں کہ کہ تمہارے بہائی
 آتے ہیں تو اس قوم کی طرف کے غیر لوگ سمجھ جاتا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں میں
 بنی ہونا چاہیے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوا و تورات میں اسحاق علیہ السلام کے سوا اور
 کسی بیٹے کو ابراہیم کی اولاد میں سمجھا جاتا تھا اعلیٰ علیہ السلام کے برکت کا وعدہ نہیں کیا ہے تورات کے باب
 پیدائش میں یوں ہے۔ اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سنی بددیکھ میں سے برکت دوں گا اور اسے برومند
 کروں گا اور اسے بہت بڑا دوں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے پس ضرور ہے کہ شخص اسماعیل کی اولاد
 ہو اور بنی اسرائیل کے بہائیوں سے وہاں بنی اسماعیل ہی ملو ہوں اور بظاہر سے کہ بنی اسماعیل میں سے سوائے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا و جب چہ ارم ہن شارت میں یوں فرمایا کہ اپنا
 کلام اس کے منہ میں ڈالو گا یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتاب کے اور پڑھ کر
 بلکہ شتر اگر اس کے زبور پڑھے گا وہ بنی امی ہوگا اس سے سنکر یاد کرے گا اور لوگوں کو اپنے منہ سے پڑھے
 سنا لے گا یعنی بات ہی سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی بنی میں نہیں پائی جاتی خصوصاً
 یوشع علیہ السلام جیسے جسے تہ سو وہ کسی طرح اس خبر سے مراد نہیں ہو سکتی ہیں جبہ پنجم اس
 بشارت میں اس بنی کے اعزاء و اکرام کے لیے یوں فرمایا کہ جو غفلت اس بنی کے سخن کو نہ مانے گا تو
 میں اسے سزا دوں گا اور بظاہر سے کہ سزا سے خاص بنی ابراہیم ہی مراد نہیں کیونکہ ہمیں کسی بنی
 کی خصوصیت نہیں بلکہ ہر بنی کے نافرمان کو عذابِ خروبی ہوگا بلکہ اس سے مراد دنیا کی سزا ہے کہ

خدا اور اس کی اولاد بنی اسرائیل میں اور بنی اسماعیل کے غیر بنی اسماعیل میں جن کے لیے برومند کیا وعدہ ہے ۱۷

محمد صلی اللہ علیہ وسلم

محمد صلی اللہ علیہ وسلم

محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ہر نبی کے ساتھ جہاد و قتال سے زیر کرونگا اور محکوم و ذلیل بنا دوں گا سو یہ بات نہ یوشع علیہ السلام
 کو چاہی تھی نہ عیسیٰ علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہی تھی پس اس بشارت کو بھی مبرا دیا
 و چشم ششم اس بشارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہے گا تو قتل کیا جائے گا
 اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعوی نبوت کے قتل نہیں کیے گئے بلکہ ہر روز انکی شان و شوکت
 زیادہ ہوتی گئی پس اگر حضرت وہ نبی ہوتے تو سب عدو خدا کے قتل کیے جاتے عیسیٰ علیہ السلام
 کے اعتقاد میں قتل کیے گئے ہیں پس اگر یہ بشارت انکے لیے قرار دیا جائے تو انکا جہاد نبی ہونا لازم آوے
 جیسا کہ یہود کہتے ہیں اعداؤں کے ساتھ بشارت دوسری تو رات کی کتاب شہنا میں یوں ہے
 اے سب کے جو خدا ہی مجھے غیرت دلائی اور اپنی واسیات باتوں کے مجھے غصہ دلایا سو میں ہی
 انہیں اس کے جو گروہ نہیں غیرت میں انونگا اور ایک بے عقل قوم سے انہیں خفا کرونگا پس گروہ بے عقل
 اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تلم جہان جاہل سی لوگ تھے انکے ہاں علوم عقلیہ تھے بغلیہ
 لکھنا پڑنا ہی نہ جانتے تھے اور بتوں کی عبادت سے اور کچھ نہ پہناتے تھے خصوصیت دکنے نزدیک
 نہایت خیر و ذلیل تھے کہ وہ انکو باجرہ ٹوڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس طلب ہاں یہ کہ نبی ہرگز
 جو بے معبودوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جہاد کرے خفا کیا اور غیرت دلائی تھی سبط بن ہاشم
 ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سرفرازی اور علم و معرفت دیکر نبی ہرگز
 اور غیرت دلاؤنگا سو اللہ تعالیٰ نے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کر کے بھیجا پھر انہوں نے
 عزت میں دنیا عرب کی بخشی دیو کو انکے ہاتھ سے قتل کر لیا روم و شام پران کمزور اور کس پرشہر بوں کا قصہ
 کروا دیا قال اللہ تعالیٰ لَئِنْ بَعَثْتُ فِي كُلِّ مَدِينٍ رَسُولًا ثُمَّ تَوَلَّوْا عَلَيْهِمْ مَلَأْتُ سُلُوكَكُمْ
 ۱۱۱ آیت ۱۱۱ سورہ جمود کوع اول ترجمہ اللہ وہ ہے کہ جسے بھیجا ان پر وہ لوگوں میں ایک رسول
 انہیں میں کا کہ وہ پھر نہ مانا ہے انکو اسکی آیتیں اور سنواریا ہے انکو اور سکھاتا ہے کتاب اور عقلندی اور اس کے
 پہلے تھے میرے گمراہ میں ۱۱۱ منہ ۱

چشم ششم اس بشارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہے گا تو قتل کیا جائے گا

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَيْسَ ضَلَالٍ مُبِينٍ عِيسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وروى عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان قوم جاہل اور حقیر نہ تھے اور نہ اُن سے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے
 پس سوا قوم عرب کے اور کسی پر خبر صادق نہیں آتی ہے بشارت تیسری تورات کے باب
 اہشتمین میں ہے۔ اور اُن سے کہا کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے اُن پر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے
 وہ جلوہ گر ہوگا اور اُس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہونگے اور اُس کے ہاتھ آتش شریعت
 ہوگی پہاڑ سینا سے اُنارکلیا یہ تھا کہ اُن سے وہاں موسیٰ کو تورات دی اور کوہ شعیر پر طلوع ہو
 ماریا سے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر اُن کو یہ کتاب ملی اور فاران مکہ کے
 ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائی میں عبادت کیا کرتے تھے
 اور وہاں ہی حضرت یحییٰ بن زکریاؑ ہوا شروع ہوا تھا پس کوہ فاران خدا کے جلوہ گر ہونے
 قرآن اہما نام اور ہے کہ حضرت پر وہاں ہمارا اور موافق وعدہ کے ہزاروں صحابہ پاک اور خدا ورس
 کے ساتھ ہے اور آتش شریعت یہی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتش شریعت مراد نعمتی حکام ہے مشرکوں
 اور راہزنیوں اور حرام کاروں اور چور بدعاشوں کے لیے اس شریعت میں نہایت سخت حکام ہیں بخلاف
 شریعت عیسے علیہ السلام کے کہ انکی شریعت میں ایسے حکام نہیں ہیں نہ زنا کا کہ کے لیے جرم ہے نہ چور
 کے لیے ہاتھ کاٹنا ہے نہ فراق کے لیے قتل اور قطع اعضا ہے علی ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران
 مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں تورات کے باب تکوین میں ثابت ہے کہ ہاعیل علیہ السلام کی نسبت یونان
 اور وہ فاران کے بیان میں ہوا اور متفق علیہ ہے کہ ہاعیل علیہ السلام مکہ کے بیان میں ہا کر کے
 اور وہاں ہی انہوں نے پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر بشارت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطوق قرار
 نہ دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے بیان سے خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور کس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ تھو اور کس کے ہاتھ
 سخت شریعت تھی بشارت جو تھی تورات کے باب تکوین میں ہے۔ یہود سے روایت کا عصا

بشارت تیسری

بشارت چوتھی

جدا نہ ہو گا اور نہ حکم اُس کے پاؤں کے دریا سے جاتا رہیگا جب تک شیلہ نہ آوے اور قومیں کے پاس اکہٹیں
 نہ ہوں۔ پس شیلہ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اسکے ترجمہ میں اہل کتاب کا بہت اختلاف ہے
 جیسا کہ امر ششم میں بیان ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک یہود میں نہ ہو حکومت رہی بعد اچکے آج تک
 جہاں کہیں یہود ہیں غیر لوگوں کی حکومت میں کثرت ہو اہل اسلام کی رعیت ہیں کچھ اور لوگوں کی ہیں
 لیکن کہیں اپنی حکومت کے نہیں پائے جاتے ہیں سچ بشارت سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور
 صادق ہی نہیں آتی۔ یوشع پر عیسے پر کیونکہ انکے عہد تک اور بعد انکے یہودیوں نے زور اور حکومت کی تھی
 کسی کی رعیت نہ تھے اور دوسری یہ عبارت کہ اُس کے پاس قومیں اکٹھی ہوں گی صاف دلالت کرتی ہے کہ اس سے
 مراد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ قومیں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے مین میں آئے ہیں اور حضرت
 کے پاس مجتمع ہوئے ہیں بشارت پانچویں ۵۴ زبور میں یوحنا سے تیسرے دلیل چار مضمون جو شیلہ سے
 ہیں ان چیزوں کو جو عیسے بادشاہ کے حق میں بنایا ہو بیان کرتا ہوں یہ میری زبان ماسر لکھنے والا تھا علم
 تو حسن میں بنی آدم سے کہیں یاد ہے تیسے ہونٹوں میں طف ڈالا گیا ہے اسی لیے خدا تجھ کو ابد تک
 مبارک کیا ہے اسی پہاڑوں اپنی تلوار کو جو تیری جھنڈت اور بزرگی سے حائل کر کے اپنی ران پر لٹکا ہے اور اپنی
 بزرگواری سے سوار ہوا اور سچائی اور لائیت اور صداقت کی واسطے اقبالندی سے آگے بڑھتا اور سچا ہے
 تجھ کو بہت مہیکم سکھلا دیا گیا ہے تیسے تیر تیر میں ہر لوگ تیرے نیچے گرتے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کی دشمنوں
 و ملیں لگاتے ہیں تیر تخت اے خداوند ابد الابد تیرا سلطنت کا عصا اسٹی کا عصا تو صداقت کا
 دوست اور شرارت کا دشمن ہے اس سبب نے تجھ کو خوشی کے تیل سے تیرے مساجد کو زیادہ سچ کیا ہے
 تیرے سارے لباس مراد عموماً صبح کی خوشبو آتی ہے کہ جسے ہاتھی دانت کے غلوں کی دریاں نہیں تجھ کو
 خوش کیا ہے بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں ملکہ اوفیر کے حلقے سے آراستہ ہر تیرے
 دسے ہاتھ کھڑی ہے ۱۶ آیت میں ہے۔ تیسے بیٹے باپ دادوں کے قائم مقام ہو گئے تو انہیں ہم میں

سزا مقرر کر لگا، ۱۱ میں سارے پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤ لگا پس سے لوگ ابداً با و تیرا تاثیر
 کر گئے لیتے تمام اہل کتاب کے نزدیک بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت دیتی ہیں
 جو ان کے بعد اچھے صفت کے موصوف ہو گناہ سے پاک ہوں گے نزدیک تعذیب کوئی نبی ان صفات کا بعد
 داؤد کے ظاہر نہیں ہو سکتا ہے اور نصاریٰ کے نزدیک ہنشا سے عیسے علیہ السلام مراد ہیں اور اہل اسلام
 کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے کہ یہ بشارت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ہے کیونکہ ایشیائے شرق میں اُس نبی کے لیے چند اوصاف بیان کیے ہیں سو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں پائے جاتے ہیں اور عیسے علیہ السلام میں ہرگز نہیں پائے جاتے ہیں سو با ضرر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکے مصداق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں حسین ہونا۔ قوی ہونا۔ فضل البشر ہونا۔ فصیح ہونا۔ غلور
 ہونا۔ مبارک الی الہ ہونا۔ تیرا انداز ہونا خلق کا آپکے تابع ہونا۔ تیرے پیروں کا خوشبو کا انا۔ بادشاہی
 بیٹیوں کا انکے گھر انہیں آنا۔ سبکی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے رئیس اور حاکم ہونا۔ ہر جگہ سکنا نام نہاد کو
 دیا یا کا انا۔ ابدال اولاد کا ذکر خیر جاری رہنا۔ سو حسن صورت حضرت کا ایسا تھا کہ اس پر فی اللہ عیسیٰ
 ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی چیز خوبصورت نہیں دیکھی گو یا قبا
 آپ کے چہرہ مبارک میں پہرتا ہے اور جب منہ سے تیرا دیوار تک آپ کے دانتوں سے روشن ہوتی تھی اور
 اور بہت صفا ہے ایسا ہی منقول ہے۔ اور آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص کا نام قوت
 اپنا نظیر کرتا تھا اکیس روز حضرت سے جنگل میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے کشتی میں مغلوب کر دے تو جانوں کہ
 تم نبی برحق ہو سو حضرت نے اسکو پھاڑ دیا دوباہ پہر لڑا پہر پھاڑا کہ انہ نے تعجب کیا حضرت نے
 فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے اگر تو اسدی بیان لاؤ اور مجھے سچا رسول سمجھے تو میں درخت کو جلا دوں
 سو حضرت نے ایک درخت کو جلا دیا اور وہ آگ کے حضرت کے سامنے کھڑا ہو کر یہی رسالت کی گواہی دینے لگا
 پھر کہا کہ اسی درخت پہر جاؤ وہیں چلا گیا فضل البشر بخنے پر آپ کی نبوت عامہ دلیل اور فصاحت آپ کی

اظہر من الشمس و امین من الامس اور تلواریا بندہ اور جہا و کراہی انہما سلم الشوبہ اور مبارک مونا
 بھی ایک ظاہر ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقت نماز میں ایسا کہ بعد حضرت
 پروردگار پیچھے ہیں اور آپ کے لیے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (اللہ و صلی علیہ وسلم
 یصلون علی الخیر الایہ تبراغز می کل بنی اسمعیل کا شوبہ خاصہ ہے جس سے حضرت کا یہ منجانب
 میں آپ کے پاس تیر و کمان ہتی تھی اور اکثر سرکوں میں تیر سے حضرت کے یہ حال ہوتی جو خلق میں
 آپ کے تابع ہو گئے تھے چنانچہ اگر وہ کے گروہ آتے تھے اور سلام لاتے تھے یہاں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اذاجک
 نصر اللہ و الفی و ذابک الناس یدخلون فی دین اللہ اذاجک اور آپ کے پیروں سے خوشبو
 آیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت کا پسینہ ایک عورت نے جمع کر کے لیکھتے تھے کہ اس کو لانا کئی پشتوں تک
 اسکی اولاد خوشبو آتی رہی تو قرن اول میں بادشاہوں کی بیویوں نے آپ کی عزت کی خدمت کی
 چنانچہ سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر بانو زہرا و کسریٰ عباس کی بیٹی تھی اور وہاں بھی
 آپ کے پاس آیا کرتی تھی چنانچہ نقوش شاہ قبط نے حضرت کی خدمت میں تین ڈنڈیاں اور ایک غلام اور
 ایک خچر شہا مامور کیا تھا اور ایک گاڑا اور کچھ کپڑے دے دیے تھے اور آپ کے بعد ایک اولاد میں
 امام حسن خلیفہ ہوئے ہیں اور بعد ان کے ایران میں ہندوستان وغیرہ ملک نہیں رہے حضرت کی ذریت میں
 حاکم اور فرزند ہیں اور آپ کے بعد آپ کی اولاد میں سردار ہوئے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ تیار ہے کہ وہ
 امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں ہونگے تمام کور میں قائم ہونگے اور ذکر صبر ہی ہوگا
 اب الا باد جاری رہے گا چنانچہ ہر ملک میں پنج وقت موزن باوانہ لیا ایشیہ ان علیہ السلام
 کہتا ہے اور اوقات غیر محصورہ میں مصلے حضرت پر درود بھیجتے ہیں اور ہر وقت انہما سلم الشوبہ
 آپ کے محمدیان کیا کرتے ہیں اور سلاطین اور بڑے بڑے بادشاہ آپ کے یہ سب بار کی خاک پر سر ہوتے
 ہیں لیکن پیشارت عیسیٰ علیہ السلام پر ہرگز ہرگز صادق نہیں آتی کہ یہ کتاب شعیانہ ہے نہ میں اس کا

نہ کہ فقط بادشاہت دنیوی ہو جیسا کہ سلاطین کو حاصل ہوتی ہے اور نہ یہ کہ فقط احکامِ سماوی
 سکنت اور عاجزی کے طور پر کسی نبی پر آتا ہے جاوین جیسا کہ عیسے علیہ السلام پر نازل ہوئے تھے
 بلکہ دونوں چیزیں مجتمع ہیں کہ احکامِ سماوی بھی ہوں اور بادشاہت اور حکومت کے طور سے بھی ہوں
 اور اسی لیے عیسے علیہ السلام لوگوں کو اس بادشاہت کے درتے اور توبہ کرتے تھے کہ اب بادشاہت
 راستی اختیار کر لو بدی چھوڑ دو ورنہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم غفر خطیہ ہر ہونو ہا میں تھکو خوب بنو اور
 سوا عیسا ہی ہوا بعض نصاریٰ بے انصافی سے یہانی بادشاہت کے سنی عیسے کی شریعت کا شائع
 ہونا مراد لیتے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ اسی انجیل کے اکیسویں باب میں عیسے اس سلطنت کی نسبت اکتھم
 سے یوں فرماتے ہیں کہ یہ سلطنت تیسے لیجاو گی اور ایک قوم کو جو یہکا میو لاو و یجاو گی اس معلوم ہوا
 کہ سلطنت سے خود طریقہ یہانی مراد نہ ہوگا شائع ہونا اور ظاہر ہونا کیونکہ شیع اور یہو و صکا ایک قوم
 سے لیکر دوسری کو دیے جانے لگی کچھ معنی نہیں دوم یہانی سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں
 نہیں پائی جاتی ہے تاکہ ہوگا ظہور قرار پا جاوے کیونکہ اول تو اس شریعت میں احکامِ سیاست اور ملت
 و حرمت نہیں ہیں جیسا کہ اناجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو اس کے احکام کو بھی
 جو یوسے کہ جو زعم نصاریٰ رکن عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا دوم اگر یہ یہی تسلیم کر لیا جاوے کہ ان کے
 احکامِ سیاست اور ملت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسے علیہ السلام کے عہد کبھی جاری کیے گئے نہ
 حواریوں کے عہد میں خود عیسے علیہ السلام کے زمانہ میں کبھی کسی انی کو یا جو کو یا قزاق کو مرنہ دی گئی تھی
 ہوگا شیع کسب ہوگا اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شیع شریعت عیسوی قرار دیا جاوے تو ان سے
 زیادہ کبھی نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی پس اب یہی احکامِ سماوی کہیں جاری ہوئے نہیں
 دکھلائی دیے ہاں بالیقین اور کثرت کے احکام جاری ہیں البتہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں
 باتیں پائی جاتی ہیں صاحب شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور ان کے بعد ان کے صحابہ

زمانہ میں پہرے بائیں متبع تابعین کے دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب سامانی حکام جاری رہے خدا کو دشمنوں کو
 کہ وہ کافر اور شرک ہیں خوب سزا میں ہی گئیں اور ان کے لیے سزا کے قوانین نازل ہو کر ان پر خوب عمل ہوا
 کہ ان کو غلام بنایا گیا اور ان کے مال و مہاب کو ضبط کر کے خدائی خزانہ میں جس کو بیت المال کہتے ہیں جمع
 کر دیا گیا خاص بلوغت میں نبوی فوجیں طیار ہو کر خدا کے دشمنوں سے مقابل ہوئیں پہرے ان کی توبہ سے ان کو
 حست نین تہانی معاف کر دیا گیا چور اور قزاقوں کو سزائیں ملیں مائے کلے گئے گردن میں لگی گئیں
 زمانہ کا روپر رجم ہو کر سب سے گئے خزانہ الہی یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکوں کی اور بیٹیوں اور
 فرو ماندوں کی دستگیری کی گئی نصف ان کے کھول کر دیکھ لے کہ آسانی بادشاہت کا مصلحت سے
 محمدی سوا اور نہیں ہو سکتے **بشارت ساتویں** اسی انجیل کے اکیسویں باب میں دیکھو ۲۲۔

بشارت ساتویں

یسوع مسیح نے کہا کیا تم نے نوشتوں میں کبھی نہیں پڑھا کہ جس پہرے کو راج گیر وں ناپسند کیا وہی کو نے کا
 سر ہوا یہ خداوند کی طرف سے ہے ہماری اور تمہاری نظروں میں عجیب ہا اسی لیے میں سے کہتا ہوں کہ خدا
 بادشاہت سے لیا ہو گی اور ایک قوم کو جو ہر کام میں لاسے دیا ہو گی یہ جو اس پہرے پر گر گیا چور
 ہو جاوے گا یہ جیسے پہرے پر گر گیا اسے پسٹن الیگا اتھے تہانی سلطنت کا ایک سر ہو لانیوالی قوم کو دیا
 عرب پر صادق ثابت ہے اور اس کے بعد صاحب سلطنت کی مثال ناپسند پہرے کے ساتھ دینا اور انجام دینا
 کو نیک سر ہونا اور لوگوں کی نظر و نہیں کا عجیب علوم ہونا پہرے میں نصف ہونا کہ جو پہرے پر گر گیا چور
 اور جیسے پہرے پر گر گیا چور کو الیگا خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف شاہ کرتا ہے کیونکہ قوم عرب تمام قوموں کے
 نزدیک دلیل و خوارشی علوم و فنون کا نہیں نام و نشان تھا یہی وہ نصار جیسے علم و ہنر کے اور بھی مل
 عرب کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں باخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی لوگوں کے
 نزدیک ناپسند تھے کیونکہ ان کے پاس ان سب باتیں نبوی تھیں کہ کسی انکا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا
 نہ حضرت کے والدین حیات تھے پس گویا حضرت ناپسند پہرے کی مانند تھے اور لوگوں کے نزدیک انکا

تمام جہان کے لیے رسول ہونا عجب تہا پہر ایک واسطہ کو نکالنا یعنی خاتم النبیین کر دیا پہر آپ پر جو گرا
 جو اسوگیا بد کے دن قریش تک آپ پر گئے سب کو حضرت نے چور کر دیا علیٰ ہذا القیاس وجہ حضرت
 چور کر گئے تھیں ہی چور کر ڈالنا فتح مکہ میں اہل مکہ کو اور اس سے پہلے اہل خیبر وغیرہ کو اور ایک بوجھ بھی
 درودم وغیرہ ٹٹے ٹٹے ملکوں پر گئے سب انہوں نے چور کر دیا چند روز میں اقطار الارض میں پہنچ گئے
 سین بشارت بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں تھی خاص کر علیہ السلام
 پر تو کسی طرح صادق نہیں تھی کیونکہ دل تو عیسے علیہ السلام کسی اور کی نسبت یہ فرماتے ہیں عسیا
 کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے دوسرے تو حضرت عیسے علیہ السلام نا پسند تھے کہ مانند تھے اس لیے کہ
 بنی اسرائیل سے خاص اور علیہ السلام کی منسل ہیں تھے کہ جو تمام بنی اسرائیل میں معظم و مکرم تھے اور
 عیسے علیہ السلام کو نکالنا سر اس کے کہ جس سے مراد خاتم النبیین ہوتا ہے کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا کہ حضرت
 عیسے علیہ السلام خاتم النبیین تھے اور نہ عیسے علیہ السلام پر گئے کوئی چور ہوا چنانچہ یہودی آپ کے کیا کچھ
 کیا اور کس طرح سے آپ پر گئے کہ ایک یوحنا بن صکار چور کر دیا لیکن کچھ ہی ضرر نہوا اور نہ عیسے علیہ السلام
 نے کسی کو گئے چور کیا بشارت آٹھویں یہ بشارت بنجیل یوحنا کے چور تھیں باب بیس عری
 سے کہ اسلئے اور اسلئے اور اسلئے اعیسوی میں شہر لندن میں چپا تھا نقل کرتا ہوں۔ عیسے علی نبینا و
 علیہ السلام اپنے حواریوں یوں فرماتے ہیں: اگر تم مجھے دوست رکھتے ہو تو میری مصیبتوں کو یاد کرو
 اور میں باپ کے مانگتا ہوں وہ تمہیں فارقلیط دے گا کہ اب تک تمہارے ساتھ ہے وہ ۲۶۔ اور فارقلیط
 (یعنی روح القدس) جسے باپ بھیجے گا وہی تمہیں سب چیزیں سکھلا دے گا اور سب باتیں جو کچھ
 میں نے جانتی تھیں مگر ابھی نہیں فرمائی تھیں وہی فرمائیے گا اور پہلے انبیاء علیہم السلام کی ایک ایسی محل کی مثال ہو کہ خاتم
 محل خوب بنائیں گے ایک اینٹ کی کئی ہتی سڑھ اینٹ میں ہوں پس بھی پر نوریت کا سلسلہ ختم کیا گیا ۲۷
 یہ یعنی کے ساتھ جو فارقلیط کے نصاریٰ نے تفسیر کی ہے بالکل غلط ہے اور بنجیل میں مغل نہیں بلکہ صاف
 ظاہر ہے کہ کسی نے بعد میں زیادہ کیا ہے پس اس کا کچھ اعتبار نہیں ۲۸

بشارت آٹھویں

میں نے نہیں کہیں میں یاد دلایا گیا : ۲۹۔ اور اس نے ٹکڑا سکے ان سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب آؤ تب تم
 ایمان لاؤ۔ بعد اسکے میں تم سے بہت کلام کرونگا اس لیے کہ اس چنان کا سردار آتا ہے اور جب میں کی
 کوئی چیز نہیں ہے : ۱۵ باب انجیل یوحنا : ۲۶۔ پہر جب کہ وہ فارقلیط جسے میں تہا ہے لیے باپ
 کی طرف سے بھجوا دیا تو وہ میرے لیے گواہی دیا اور تم ہی گواہی دو گے : ۱۶ باب ۱۱ آیت ۱۰
 میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں جاؤنگا تو فارقلیط
 تمہارے پاس آؤنگا پر اگر میں جاؤنگا تو میں محکوم ہوں پس بھیج دوں گا اور وہ آنکروں کو گناہ پر
 نیکی پر اور حکم پر نرا دے گا : ۹۔ گناہ سے اس لیے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے : ۱۲۔ میری آہستہ
 سی باتیں ہیں میں نہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے : ۱۳۔ لیکن جب فارقلیط
 آؤنگا تو تمہیں یہ حق بتلاؤنگا کہ جسے کہہ دیا کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیگا بلکہ جو میں نے کہا وہ تمہیں
 خبر دے گا : ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا اس لیے کہ وہ میری چیزیں پا کر ٹکڑا کرے گا : ۱۵۔
 جو چیز اب کی ہے سو وہ میری اس لیے میں نے متھے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پا کر تمہیں خبر کرے گا اتنے
 مقصد پہلے دو مقصد سے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے مقصد اولیٰ پہلے ثابت کر چکا ہے
 کہ اہل کتاب سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں جیسا کہ اول
 اسکا ہوا پس اہل عبری انجیل میں کہ جو عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نام مبارک کہا ہوا تھا اور خاص احمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اسکا اول ترجمہ یونانی زبان
 ہوا تو حضرت کے ہم مبارک کا ترجمہ **کلوطوس** کہ جسے منی احمد میں کر دیا پہر جب یونانی زبان سے
 عربی میں جب کیا تو اسکا معرب **فارقلیط** بنایا چنانچہ ایک پارسی صاحب نے ایک رسالہ میں جو لفظ
فارقلیط کی تحقیق میں نہیں لکھا ہے اور سنہ ۱۲۶۹ ہجری میں گلکنہ میں چھاپا تھا کہتے ہیں کہ یہ لفظ
 معرب اسکو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو کئی بیانی کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ گل
 اسکو عجیل کر دیا علی بن ابی نقیاس سے کلوطوس کو فارقلیط کر دیا ۱۳ منہ

فارقلیط یونانی لفظ سے معر کیا گیا ہے پس اگر کسی یونانی میں پارا کلی طوس اصل قرار دیجئے تو اس کو معنی
 معین وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پیرکلو طوس ہے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم الہی سلام
 نے ہن شارت سے استدلال کیا تو وہ اصل پیرکلو طوس معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس
 دعویٰ کیا کہ عیسے سلام محمد یا احمد کی خبری لیکن اصل پارا کلی طوس نقطہ ہم کہتے ہیں اصل پیرکلو طوس
 ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے لہذا پارا کلی طوس غلطی سے چڑھ لیا اور اگر یہی تسلیم کیا جائے تو ہم
 اول ان کے اکابر کی تحریف و تبدیلی ثابت کر چکے ہیں پس ایسے دیانت داروں کے کیا امید کہ پیرکلو طوس کا
 پارا کلی طوس نام دیویوں اور قطع نظر اسکے یوں بھی عام حال ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر اور دلیل
 مونا بھی صادق، مقدمہ ہم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اہل کتاب فارقلیط کے منتظر
 چنانچہ بعض لوگوں نے فارقلیط ہونیکا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی رہا چنانچہ
 شمس مسیحی نے قرن ثانی میں عوی کیا تھا کہ میں فارقلیط بنی ہوں کہ جبکی عیسے علیہ السلام خبر دی
 ہے پس بہت عیسائی لوگ سلیمان لائے اور اسکے تابع ہو گئے چنانچہ ولیم سورسٹان نے اپنی تاریخ
 کی کتاب کے تیسرے باب میں لکھا اور اسکے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب ۱۸۵۷ء عیسوی میں چھپی ہے
 اور لیب انوائس کا مصنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود
 و نصاریٰ ایک نبی کے منتظر تھے ایسے جہے ملک صبت کا بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سنکر ایمان لایا اور کہا بلا شک وہی نبی ہیں کہ جبکی عیسے علیہ السلام نے
 خبر دی ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا باوجود اسکے بادشاہ
 بھی تھا شک و سوت آنحضرت علیہ السلام کا کچھ خوف و خطر نہ تھا اور اسی طرح متوقس بادشاہ قبط نے
 حضرت کی نبوت کا اقرار کیا اور بہت ہدایا آپ کے حضور میں دانہ کیے اور یہ بادشاہ عیسائی نوراً
 و انجیل کا بڑا عالم تھا اور جابرہ دین اعلیٰ جو اپنی قوم نصاریٰ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور

توہم

کہ بیشک تمہاری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دی ہے اور ہر قل شاہ روم بھی اقرار کیا تھا علی بن ابی طالب
اور بہت سی شکوت تھاکے عالم انجیل کی خبر کے ملوث حضرت پر ایمان لایا حالانکہ انکو موت کا
حضرت کا خوف تھا نہ کچھ طمع اور لالچ کسی کے حضرت کے اس بارے میں شکوت ظاہری عیسیٰ علیہ السلام نبوی تھی کہ
جس یوں کہیں کہ وہ لوگ ڈر کر ایمان لائے اور نہ آپ کے پاس مل امتناع تھا کہ اس کے لالچ میں گئے ہوں
نہایت ہوا کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جسکو دیکھ کر منصف مزاج حضرت
ایمان لگاتے اور آپ پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ تصدیق ہو چکی تو کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام
نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے ﴿فَمَا تَهْوَىٰ ذَٰلِكَ﴾
﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ﴾
﴿لَهُنَّ التَّوْرَةُ وَفُلْيَسَ بْنَ سُلَيْمَانَ﴾ ﴿يَأْتِيَنِ مِنْ بَعْدِي أَحَدٌ مِّنْكُمْ﴾ اور جب کہا عیسیٰ بن مریم نے نبی ہونے میں
تمہارے پاس صد کارسل ہو کر آیا ہوں سچا ہوا اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تو ارسا اور خوشی سنا رہا
ایک سول کی کہ میرے بعد آئے گا نام احمد ہے اور احمد کے نام سے بشارت دی کہ جسکا ترجمہ ہوائی
پیر کلوس ہے اور عرب کا فاطمہ ہے جو انجیل میں موجود ہے اس کے موجب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
نبی برق ہیں اور اگر کوئی دیکھے کہ فاطمہ کی اصل بعض نصاریٰ نے کہ نزدیک بارگاہی طور سے کہ جسے معنی
معین اور وکیل کے ہیں احمد کے تو ہم اسکا یہ جواب دیں گے کہ اگر یہی تسلیم کیا جاتا ہے تو ہمارا مطلب
ہے کہ یونان میں کیل اور عیسے ہی ہمارے نبی مراد ہیں روح حبیب کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں کہ یونان عیسے
علیہ السلام نے اس بشارت میں اس نبی فاطمہ کے لیے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بصادق آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسے علیہ السلام کا گردوں پر نازل ہوئی تھی اور انجیل

میں انجیل

۱۷ عیسائی لوگ جب انکو اس بشارت کا کچھ جواب نہیں دے سکتے ہیں کہ اس شخص کے جسے آنیکی عیسے علیہ السلام
خبر دیتے ہیں روح القدس یعنی جبریل مراد ہیں سو وہ عیسے کے بعد حواریوں پر ایک گہر میں اس طرح
ظاہر ہے کہ جس طرح کسی میں اگر جن ظاہر ہوتا ہے اور کلام کرتا ہے ۱۷

پہرے میں نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھے محبت رکھتے ہو تو میری نسبت کو یاد رکھنا بہت صاف دلالت کرتا ہے
 کہ اسکے بعد جو کچھ فرماؤ گئے بڑی ضروری چیز ہوگی کہ جبکہ انکار ان لوگوں کو کچھ بعینہیں پہرے کے بعد
 فارقلیطہ کے انہی خبری پس اگر فارقلیطہ سے مراد روح ہوتی تو ہر قدر اہتمام عیسے علیہ السلام کو جاتا
 نہ ہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حواریوں کی کسی جسم اور شکل میں نہ تھا بلکہ دلبرائے ان کے ہکا ٹھوہا ہو سکتی
 کا انکار صحتاً حالت سے مستبعد بلکہ ناممکن ہے اور دوسری روح ان پر پہلے ہی عیسے کے روبرو ترا کرتی تھی پہر
 اسکے انکار کے کیا معنی تھے عیسے علیہ السلام نے اپنے نور نبوت کے دریافت کیا کہ یہ بہت اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا انکار کر لگی تو اول ہی سے اہتمام کیا اور پھر حضرت کے انہی خبری از انجیل ہے کہ روح ان سے
 متحد ہے اسی طرح انکو ابن سے اتحاد ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسے علیہ السلام سے
 غیرت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ اُن سے بالکل غیرت ہے پس اور فارقلیطہ کا لفظ مگر
 دعویٰ پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیرت چاہتا ہے اور عیسے اور روح میں غیرت نہیں از انجیل
 ہے کہ وکالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عیسے میں دلیل
 اور شفع ہونا جو فارقلیطہ کی نسبت ابن سارث میں نہ کو ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے
 نہ روح میں از انجیل ہے کہ اس اشارت میں عیسے علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیطہ تھے
 وہ چیزیں جو میں نے کہیں ہیں یا دولا میگا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا
 کہ عیسے علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو حواری بھول گئے تھے پہر روح اگر انہیں یاد دلائے
 تھے ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ انکو عیسے علیہ السلام کے فرمائے ہوئے بہت سے احکام یاد دلائے
 از انجیل توحید و تثلیث ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى
 كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ أَلَّا تَقُولُوا لِلَّهِ شَرِكٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَرِئَ بِهٖ شَيْئًا وَكَانَ يَتَخَذَ
 بَعْضُنَا بَعْضًا اٰزْوَاجًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۚ اَلَيْسَ كَذٰلِكَ اَمْرًا لَّكُم بَاتٍ مِّنْ لَّدُنْہٗ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

ہیں اور نہیں برابر ہے وہ ہے کہ سوا اللہ کے ہم کیونہ پرستیں اور نہ شرک کریں اور ہم میں کوئی سیکو
 خدا کے سوا پر جنے نہ ہے اور انچلے سے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے آئینے پہلے نہ کھنڈ
 کوئی تاکہ تم جب آؤ ایمان لاؤ اس کے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی
 ایمان کہتے تھے اور اس بشارت میں حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں تاکہ جب وہ آوے تم پہ ایمان لاؤ اور انچلے
 یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بشارت میں فرماتے ہیں کہ جہاں کا سردار آتا ہے اور مجھ میں سبکی کوئی چیز نہیں
 لیکن صاف لالت کرتا ہے کہ جہاں کے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت کام
 جہاں کے لیے ہے اور انچلے عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ ہی تمام جہاں کے سردار
 ہیں اور حضرت عیسیٰ مہت و صف نہیں کیونکہ وہ خاص نبی اسرائیل کے نبی تھے پس سوچو کہ کہہ سکتے ہیں کہ
 عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں سبکی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے
 کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہیں پس جو اوصاف تمہیں ہونگے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ہونگے
 عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (کہ مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہائیگا اور انچلے سے کہ عیسیٰ فرماتے ہیں فاقطع
 اگر میرے لیے گواہی گواہی گواہی نہ تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ کے رسول
 ہونے کی گواہی ہی ہے چنانچہ قرآن میں موجود، بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کا گروہنر نازل ہوئی
 تھی سو وہ حضرت عیسیٰ کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے انکو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی ہاں غائبوں
 کو حاجت تھی سو انکو روبرو روح ہرگز گواہی نہ دی دوسرے کہ روح بقول نصیحت خدا حقیقی ہے جو نزول
 اور صعود اور حلول سے پاک ہے پس روح نازل نہیں ہو سکتی باوجود اسکے روح انہر ہوا کی مانند آئی تھی اور صراط
 کسی پر کچھ جن و اسب کا اثر ہو جاتا ہے اس صراط عیسیٰ علیہ السلام کا گروہنر ہوا کا اثر ہوا تھا جیسا کہ نصیحت
 لکھ نصیحتی نے جبکہ تین جزو قرار دیا ہیں عیسیٰ علیہ السلام یعنی خود خدا روح القدس یعنی جبرئیل عیسیٰ علیہ السلام اور روح کو
 جزو خدا بنا کر بوجہ تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوپ کو یہ لوگ حلال و حرام احکام کا مختار جانکر انکی اطاعت کرتے
 ہیں اور اللہ اسکے رسول کو اسکے آگے نہیں مانتے پس مراد یہاں ہے کہ جسکو منع کیا ہے ۱۲ منہ

اور انچلے

اور انچلے

اور انچلے

کہتے ہیں کچھ کی صورت میں اگر اسے گفتگو نہیں کی تھی پس جھوٹ جن کلام بعینہ ہکا تو ہے کہ جس پر
 وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس صبح کی شہادت بعینہ شاگردوں کی شہادت تھی پس گواہی یا روح جدا
 شہادت نہ تھی بلکہ وہی شاگردوں کی شہادت ہوئی حالانکہ شاگرد عیسیٰ علیہ السلام کے پہلے سے عیسیٰ
 کے رسول ہونے کی گواہی دیتے تھے ازاںجملہ یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں اس دنیا میں
 تو فارقلیط تمہارے پاس آئے پس فارقلیط کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں تو یہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ وہ رسول صاحب شریعت اور خصوصاً نبی ہے ایک رسول
 رسالت تمام عالم کے لیے ہو سکتا کیونکہ نہ میں جمع نہیں ہو سکتی پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام جاوے گا
 صلی اللہ علیہ وسلم آوے گا خلاف:۔۔۔ روح کے کہ ہکا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں
 ازاںجملہ یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام ہی شہادت میں فرماتے ہیں کہ فارقلیط جہان کو آگاہ کر دے جو ایمان
 نثاروں کو سزا دیگا چنانچہ توحید کا لفظ جن تراجم کا ہے حوالہ دیا اور اس ترجمہ عربی میں جو کہ وہاں
 رویہ میں چھپا تھا موجود اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کہ سنہ اسیوی میں چھپا تھا ابتر
 عبارت موجود، وَكَلِمَاتُ الْعَالَمِ عَلَى خَطِيئَةٍ پس اس حوالہ ظاہر ہے کہ فارقلیط محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان آگاہی کے مطابق نبوت
 کے خوب سزا دی گئی کہ فی الحقیقت لوگ بھی ہکا انکار نہیں کر سکتے بخلاف روح کے کہ ہکا سزا دینا
 کے منکر و نکر کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں اور نہ حوالہ کوئی کسی
 منکر کو سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور سکیں تھے پہلے فارقلیط سے کہ جو اس شہادت میں کوہرے روح
 کیونکہ مراد ہو سکتی ہے کیونکہ فارقلیط کے لیے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکر و نکر سزا دیگا اور
 روح سزا نہیں دی گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کے بعد میں حبیب کیا ہے پہلے رسولوں کو
 لوگوں نے نہیں مانا اور زبانی وعظ و پند کو خیال میں لائے اور بدو زبرد تو بیچ کے کلام الہی کو نہیں مانے

از انجیل

از انجیل

اپنے لشکر کو کفر سے باز نہیں دے سکتے سلطنت آسمانی اور قوت روحانی و جسمانی کے ساتھ بڑے عجب و شہادت سے دنیا میں سول بنا کر بھیجا تھا سو اپنے اول ان شریروں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو پوجتے تھے اور خدا کے پہلے رسول کا انکار کرتے تھے اور انھیں جاؤ کر کہتے تھے نہایت نرمی اور ملائمت سے سبھایا اور ایک عرصہ تک غلط و پند فرمایا لیکن جب سنا مالک لکھے اور سر چڑھے تب بھی جانی اور تلوار آسمانی سے سبھایا سو خدا دیا بتوں کو سرنگوں گرا دیا اور آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی اسیف میں کہ جسکی خبر پہلے انبیاء و نبی خاصوں علیہ السلام بیا بانوں اور بیستوں میں میر نام کی منادی کی ہے اور خبر دی کہ جلد تو یہ کرو ورنہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام خرقہ زیبائیں جو اب میں حق میں ہے اول تو میرا تہ سے دنیا میں سزا پاؤں گا پھر آخرت میں جہنم میں جاؤں گا۔ تبلیغ از جانب اول محمد عبد الحق مصنف کتاب آسمانی و عبادی ہو اے ہندو اے عسائیو میں سنو اور چہرہ دہی سے تہا رمی خدا تمہیں التجا کرتا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز بیکار کی آئی جانی ہے ہر عیش بیکار کا قصہ کہانی اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جانو جس خداوند نے کہ تمہیں اور میں اہم پاؤں گا ناک ٹال و اولاد و عافیت صد ہا نعمت عطا کی ہے اور لاکھوں نعمتیں بن مانگے دی ہیں سکے واسطے ہر طریق پر چلو کہ وہ راضی ہو اور دار آخرت میں اسے زیادہ غنائے فرماؤ اور وہ طریق حق ہے کہ اس کے سچے رسول محمد علیہ السلام کو مانو دیکھو سنی کرو اور دہلیس سوچو سچے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود رست باز نیکی کا تقویٰ اور لوگوں کو توحید و صلہ رحمی نیکی کا رمی راست بازی اور سب بھلائی کی باتیں بتلاؤ اور اللہ کی حرام و

۱۵ یہ بھی ایک صاف دلیل آپکی نبوت کی ہے کہ آپکی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور طریق و بادشاہ روم و ایران کے عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی لڑائی سخت ہوتی ہے کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو اپنے دینی لڑائی کی دوم اپنے ایسی سخت لڑائی ہے کہ سراسر آسمانی ہے کہ نہ آپکی پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اعوان نہ ہمارے خویش و تبار بلکہ وہ خوب غوار تھے پھر آواز بلند فرمایا کہ تم اہل مکہ بلکہ تمام عرب بلکہ تمام عالم کہ جو اس طریق حق پر نہیں کانفرنہ اور اس کے لیے دفرخ ہے پھر درجہ بدرجہ تمام عالم سے جنگ ہوا سبے غالب رہے آخر دین حق پہلا دیا ہوا منہ

چیزوں کی خبر دیکھو اور انکی غاصب دیکھو طریقے مکہ ہائے سویس پیرز حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں خوب پائی جاتی ہیں حضرت کی رہتاری نیکو کاری صلہ رحمی مروت سخاوت شجاعت علم و علم
 زہد و تقویٰ سب پرانہ ہر من الشمس ہے پہر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور کارم خلاق میں
 کامل بنانا اور سبھی باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بڑی تہنیں ہر اہل باہر
 بلکہ ابن من الامس ہے باوجود ان باتوں کے پہر آپ کی نبوت کی خبر تورات و انجیل و زبور
 وغیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کے تحریف و تبدیل کے اب تک موجود دیکھو جس شخص نے
 کچھ اچھی طرح سے لکھ کر دکھایا ہو یا کسی کا ریکرنے کہ وہ جس جنس کے بنائیکا دعویٰ کرتا تھا اسکو بنا دیا ہو
 پہر جو کوئی شخص اس کے کا تب اور اسکے کاریگر ہونیکا انکار کرے اور اپنی ہٹ دہرمی پر اصرار کرے تو
 وہ شخص بے انصاف نہیں تو اور کیا ہے اب ہم اسکو متعصب اور معاند کہیں تو بجا ہے سہیل جس
 نبی یا رسول نے ایک جہان کو موحدا اور رہت باز اور نیکو کار بنا دیا ہو اور ایک خلق خدا کو انبی
 کا کارناما یاں کر کے دکھایا ہو پس اس کے رسول پر نہ بکا جکوئی نکار کیے چلا جائے اور دین حق میں
 نہ آئے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے **فَمَا ذَا ابْعَدَ الْحَقِّ**
اَلَا الضَّلَالُ یاں جس نبی کا دین نہ پہلا ہو اور سوائے چند کس کے اسپر ایمان نہ لائے ہوں
 پس اگر کوئی کافر اسکے دین کا انکار کرے تو چنڈاں بعید نہیں **خطاب باہل کتاب**
 لے یہود اور اسے نصاریٰ اندر سے ڈر و وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ نبی
 کہ جسکی خبر موسیٰ علیہ السلام نے تورات میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں ہی ہے انکا دین
 تمہارے پاس چکا ہے اب اسکو مانو اور حضرت پر کہ عیسیٰ و موسیٰ و جمیع انبیاء علیہم السلام کو منلو
 ہیں اور ان پر ایمان لائیکو تاکید فرماتے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب الہی نجات پاؤ چاند پر خاک ڈالو
 اور شمع عالم فروز کو منہ سے نہ بجاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو تورات و انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریف

خطاب باہل کتاب

باقی رہی نہ چھپاؤ پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو کیا ہو گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاو گے
فَبِآيٍ حَدِيثٍ بَعْدَ الْوَقْفِ وَأَبٍ مِّنْ عَادٍ وَدَوْرٍ قَتَمٍ كَلَامٍ تَرَاهُونَ أَوْ تَحْسَبُونَ كَوْنَهُ تَرَاهُونَ *
فی ارب صل وسلو علی امام المرسلین خاتم النبیین سیدنا و مولانا محمد باقر (علیہ السلام) اجمعین علیہم السلام

بحث دوسری حضرت خاتم النبیینؑ کے معنی میں

واضح ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دیا تو اب ہر دعویٰ کے ثبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل عقلی کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ اسرار اس کے رسول سے زیادہ کسی کا قول مقبہ نہیں ہے پس اسرار اس کے رسول کے قول کو ماننے پر وہ سوا مردود ہونیکے احمق بھی ہے کیونکہ دلیل سے کہ جبکہ اکثر مقامات کی بنا و ہیا اور غلطوئات اور مشہورات بلکہ کافیات پر مبنی ہے مدعا کو بطور نظر کے کہ جہیں اکثر غلطیت ہوئی ہے اس کے غلطیاں قہر مبنی ہیں حال کیا کرتے ہیں اور اسرار کو ہر چیز کی کئی حقیقت معلوم اور رسول کو اس نے بذریعہ وحی یا الہام کے اطلاع دی ہے پس اس میں کس طرح غلطی کا احتمال نہیں پس جب ہم مدعا ثابت کرتے ہیں قال تو ما کان محمد ابداً احد من رجا الکفر و الاکفر لکن رسول اللہ و خاتم النبیین یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے بانی نہیں لیکن اس کے رسول اور سب نبیوں کی مہر میں بعض قرار خاتم کو کبوتر سے ڈرا ہے پس اس تقدیر پر یہ معنی ہوتے کہ محمد سب نبیوں کے پچھلے نبی ہیں کہ آپ کے بعد اور کوئی نبی نہ ہو گا پہلی تقدیر پر یہ معنی ہیں کہ حضرت سب نبیوں کی مہر ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہو گا سلسلہ

۱۔ بیان کیا کہ پہلے سب انجیل کے نسخوں میں لفظ فارقلیط لکھا جاتا تھا جب عیسائیوں نے دیکھا کہ اس کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو بھی اٹھا دیا اور لکھی جائے پر ہٹکا ترجمہ دیکھ لکھا اور معنی کر کے اس کی تفسیر روح کے ساتھ کی اور مؤنث کی ضمیر میں لکھی طرف یہ مہر نے لگے کہ روح آتی ہے اور یوں کر لکھی گئی علیٰ ہذا النقیس یا کہ بالکل نام مٹ جاوے ۲۔ منہ ۳۔ حضرت کے بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور زید بن حارثہ حقیقت بیٹے نہ تھے میرا آپ کسی مرد کے باب حقیقی نہ تھے تاکہ آپ کا بیٹا آپ کے پیچھے سختی سنوٹ کا ہوتا اور خاتم المرسل ہونے میں فرق لازم آتا البتہ دین کی راہ سے اسباب ہست باقی ہیں اسباب است آگئی اولاد سے ۴۔ منہ

بحث دوسری حضرت خاتم النبیینؑ کے معنی میں

آپ پر ختم ہو چکا جطرح کسی چیز کا منہ بند کر کے پھر نہ لگاتے ہیں ہی طرح حضرت نبوت کے سلسلہ میں ہیں
 کہ بعد آپ کے اس سلسلہ میں کوئی دخل نہ ہوگا بہر تقدیر یہ حاصل ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خضر فی الدنسل یعنی رسالت پھر تمام ہو گئی تریزی روایت کیا ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا نبی بعدی کہ سیر بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور بہت سی صحیح احادیث
 اسباب میں وارد ہیں اور تمام ہمت کا یہ اتفاق ہے پس اس کا انکار کر گیا کا نہ شاکر کیا جاوے گا اور دلیل
 یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعتیں ان کی قوموں کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھیں مثلاً موسیٰ علیہ السلام
 کی شریعت میں ان کی ہمت سخت ہونے کی وجہ سے احکام بھی سخت تھے اور عیسٰی علیہ السلام کے وقت بہت نرمی
 تھی پس ان کے لیے ویسے ہی نرم احکام تھے پس اسی شریعت کے ہمیشہ جاری کہنے میں بڑا حرج اور لوگوں کو اس طرح
 بڑی سختی اور دشواری تھی اور یہ مقتضای رحمت کاملہ سے بعد تھا پس اس حیم نے اپنی رحمت کاملہ سے
 معتدل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیکر بھیجا کہ افراط و تفریط سے خالی تھی اور نہایت
 آپ پر تمام کر دیا جیسا کہ قرآن میں امدتاً فرماتا ہے الْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّبِيَّ
 الْآيَاتِ مَعِيَ اَجَبْتُمْ هَٰذِهِمْ دِينِ دِيَاكَ افراط و تفریط سے خالی ہے اور بغیر تمام کر دی پس اس کا مل
 دین کو ہمیشہ جاری کہنا میں رحمت اور لوگوں کے لیے بڑی آسانی ہے پس جطرح کامل چیز کی تکمیل ناممکن
 ہے ہی طرح آپ کے بعد کسی اور نبی کا تکمیل کے لیے آنا ہی ناممکن ہے البتہ آپ کے بعد ان کی ہمت میں ہر صدی
 کے بعد مجدد پیدا ہو کر گئے کہ وہ دین میں غلط و فتور لوگوں کی کمی زیادتی سے پڑ گئے ہیں ان کو دفع کیا
 کر گیا پس حج و عمرہ میں نبی رسول احادیث صحاح سے ثابت ہے کہ عیسٰی علیہ السلام نبی میں قریب
 کے تشریف لائیں پس آپ کے بعد نبی کا آنا ثابت ہوا جواب بطور نیابت کے آئیے لہذا اور خلافت کی مانند
 شمار کیے جاویں گے اور اس کے ظاہر کر نیکی امام محمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچے نماز پڑھیں گے محبت قریم
 لہ کہ ان کے لیے توبہ عقل کرنا اپنی جان کا تھا اور نجاست کی جگہ سے اس کا طہا فرض تھا علی ہذا القیاس
 ۱۲ منہ سالہ کہ زانی اور قزاق کو سلطان سزا دیتی علی ہذا القیاس ۱۲ منہ

احادیث
 صحاح
 شریعت

آپ کے سب نبیاء سے فضل ہو نہیں قال اللہ ﷺ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَلَا يَفْقَهُ تَم
 لے بہت محمدیہ سب لوگوں سے فضل ہو اور یہ ظاہر ہے کہ امت کا فضل ہونا سبب کمال نبی کے ہے اور
 یہ کمال نبی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جب امت محمدیہ تمام ہوتوں فضل ہوئی تو محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جس کے کمال سے ان کی امت کو فضیلت حاصل ہوئی اور سب نبیاء علیہم السلام
 فضل ہیں صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتِّ أَحَادِثٍ کہ اللہ تعالیٰ
 نے سب نبیاء پر مجھ کو چھ چیز کے سبب فضیلت دی ہے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ أَعْلَمَ النَّبِيِّينَ أَحَادِثٍ کہ قیامت کے روز میں تمام نبیوں کا پیشوا ہوں گا ترمذی
 اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی علیہم السلام فرمایا ہے میں پچھلوں اور پہلوں میں سب سے زیادہ اللہ کے
 نزدیک کرم ہوں اور فخر نہیں نبی فخر کی راہ سے نہیں کہتا اور سب سے زیادہ صحابہ میں مضمون کی
 وارد ہیں اور دلیل عقلی یہ ہے کہ آپ کی شریعت سب شریعتوں سے کامل ہے جیسا کہ ہکا ثبوت ہی
 ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا نبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شریعت سے کہ وہ انبیاء
 علیہم السلام ہیں کامل ہیں اور سب سے فضل ہیں و دوم وجہ یہ کہ مشتق کا کمال اور اس کی زیادتی حقیقت
 ہر مشتق کے مبدی کی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت سے مشتق ہے اور حضرت کی نبوت
 اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت سے بہت زیادہ اور کامل ہے چہ وجہ وجہ اول یہ کہ آپ کی نبوت
 کے لیے قیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ ان کی نبوت ایک زمانہ معین تک رہتی پس کی نبوت
 سو برس تک کی اور زیادہ کم رہی اور حضرت کی قیامت تک سبکی وجہ دوم یہ کہ حضرت تمام خلقت
 کے لیے جس انسان تک کے نبی ہیں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ ان کی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لیے
 ہے

۱۵ اول یہ کہ مجھے کلمات جامعہ عطا فرمائے کہ میری ایک بات سے بہت سی باتیں سمجھی جاتی ہیں دوم
 یہ کہ کفار پر مجھ پر عجب دیا گیا اور اس سے فتح حاصل ہوئی تو ہم یہ کہ میرے لیے مالی غنیمت حلال کیا گیا چہ دوم
 شفاعت مجھ کو قیامت کو سب کا شفیع ہو گا پھر یہ کہ پہلے ایک قوم کا نبی ہوتا تھا اور میں تمام عالم کا نبی ہوا ششم یہ

ایس کوئی ہزار آدمیوں کا کوئی سوکا اور کوئی کم کوئی زیادہ کا بنی تھا علیٰ ہذا القیاس جسے سوم یہ کہ حق
 حضرت کی نبوت کا انتظار ہو اور کسی نبی کی نبوت کا اثر ہر قدر ظاہر ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی
 حیات میں اور کروڑہا آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت دین میں نے اور ہر قوم
 حضرت کا اتباع نہیں کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام
 کو ان کے متبعین بہت ہی کم ہیں شہادۂ عیسے علیہ السلام اور اسکے بعد موسیٰ علیہ السلام متبعین ہی کچھ کہ نہیں
 بلکہ عیسائی تو آج کل کسی قدر مسلمانوں کے زیادہ ہیں جو اول جب ہم ثبات کر چکے کہ کج نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور پہلے انبیاء کی شراعیع اور روایان کی مانع ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے اتباع کا
 زمانہ معین اور مخصوص ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسے علیہ السلام تک عیسے علیہ السلام کا محدود صلی اللہ علیہ
 وسلم تک پس اس زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین کہلاؤ گے اور بعد کی حقیقت میں متبعین نہ ہونگے بلکہ مخالفین
 کیونکہ عیسے علیہ السلام بعد جو یہودی انکی پیروی نہ کریں گے حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہو گا خیال
 کرو کہ حضرت کے اتباع کا زمانہ حضرت قیامت تک بشمار ہے اور ان کا زمانہ مخصوص ہے ان کے متبعین
 حضرت کے متبعین زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بشمار میں حضرت تمام عالم کے لیے اتباع
 اور ان کا خاص بنی اسرائیل کی واسطے جواب و علم اتباع دو قسم ہے ایک حقیقی کہ کل جمیع احکام میں
 متبع ہوں دوسرے غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغفلت پس
 اگر ہم اول جواب قطع نظر کریں تو کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی ہے نہ رسمی میں صیادہ
 سالار حضرت شاہ مدار شاہ سالار کے اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں ہیں
 اس طرح عیسائی لوگ حضرت عیسے کی حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسے علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں
 تورات کو شائع نہیں کیا بلکہ شکوہ کرنے آیا ہوں حالانکہ تورات میں خضر و زنا وغیرہ صدمہ آشکار
 حرام ہیں اور عیسائی انکو صیاح جانکر کرتے ہیں پس عیسائی سوائے دو ایک بگے اور کسی حکام میں

موسم

موسم

موسم

موسم

عیسے کے متبع نہیں علاوہ اسکے یہ کہ کثرت عیسائیوں کی اخیر قرن میں ہوئی ہوں قرآن علیہ السلام
 میں کچھ لوگ عیسے علیہ السلام کے متبع تھے سو وہ اصل عیسائی بہت ہی کم تھے اور یہودی تو کسی طرح مسلمانوں
 سے زیادہ ہو ہی نہیں سکتے پس حجت ثابت ہوا کہ حضرت کی نبوت بنسبت اور انبیاء علیہم السلام کے
 زیادہ اور کامل ہوئی تو موجب قاعدہ مذکورہ لگے آپ سب انبیاء سے زیادہ و کامل نبی ہیں قاعدہ
 انبیاء علیہم السلام کا اہمیل یکہ پس بفضل ہوا قطعی ایشوئے حال تک و لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ
 عَلٰی بَعْضٍ ^۱ الایہ یعنی بعض انبیاء کو دوسرے بعض پر تفضیل دی ہے اور تفضیل نبی خاصہ کی ظنی ہے
 کذا فی شرح فقہ اکبر لیکن حضرت کی فضیلت لیل قرآن اور احادیث صحاح و اجماع بہت ثابت کہ لفظی
 الشفاء ^۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق کے نبی ہیں ہر ایک کا تمام جہان کی نبی
 قرآن املوت سیالات قطعاً ثابت ہے ازاںجملہ یہ آیت وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ نَبِيًّا
 شکوہ لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ازاںجملہ یہ آیت قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ
 جَمِيعًا ^۳ الایہ تو کراہی نبی کراہی لوگوں میں رسول تمام سب کی طرف آیا ہوں ازاںجملہ یہ آیت تَبٰرَكَ الَّذِي
 نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلٰی عَبْدِهِ لِيُكَوِّنَ لِلْعَالَمِينَ ذٰلِكَ بِرَبِّكَ فَكُوِّنَ لَكَ (محمّد صلی اللہ علیہ وسلم)
 علیہ وسلم پر قرآن امارا تاکہ تمام جہان کو درشاد و صحیحین ہیں و کان النبی یبعث الی قوم مھضاً
 و یبعث الی الناس عامۃ کہ پہلے نبی اپنی قوم حاصل ہوتا تھا اور میں تم لوگوں کا نبی ہوں پھر
 حضرت تمام جہان کے نبی ہیں کچھ عرب کی خصوصیت نہیں اور قیامت تک تمام عالم میں مقبول دین یا کسی
 اور کوئی نبی نہ آئیگا پس جنہا کوئی شخص حضرت کے دین میں آئیگا خواہ کیسی ہی عبادت و ریاضت کرے
 دائمی سے نجات نہ پاے گا جیسا کہ قرآن میں مذکور خبر دیتا ہے وَصَفِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ خَيْرَ دِیْنٍ
 فَوْضَیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ خَيْرَ دِیْنٍ فَوْضَیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ خَيْرَ دِیْنٍ فَوْضَیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ خَيْرَ دِیْنٍ
 و قال اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ کہ دین مقبول اللہ کے نزدیک ایک اسلام ہے و قال

وہ

از انجیل

وہ جنت میں جائیگا حالانکہ یہاں حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت نے مختار کے واسطے نول خور کو ذکر فرما دیا، ورنہ لا الہ الا اللہ تو یہی کہتے تھے حالانکہ انکو نبی کے واسطے محمد کی رسالت

کا اقرار کرنا شرط ہے اور بدول کے وہ اہل راہ میں چنانچہ قرآنِ احادیث میں نیکے اہل راہوں کی تصحیح حضرت کو معراج ہوئی اور جاتے میں رات کو براق پر سوار ہو کر مکہ سے بیت پر واصل آسمانوں پر گئے پہر گئے جہاں تک کہ چاہائیں رات میں جنت و دوزخ کی بھی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی رات کو حضرت کا مکہ

کی سجدہ الحرام سے سجدہ خاص تک سیر کرنا اس کی سنت ہے، سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَفَ بِعَبْدِهِ
كَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَىٰ يَكُن فِيهِ لَكُمْ حُكْمٌ وَمِنْهُ تَطْلَعُ الْغُلُومُ

سجدہ حرام سے سجدے تکلیف میں الایہ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ قدر مشترک حد قوادر کو پہنچ گیا ہے اگرچہ بالخصوص کیا کیا روایت جڑا جاوے پس منکر کے لیے خوف کفر ہے ف

بعض لوگ محدث معراج جہانی کا انکار کرتے ہیں اور جہم سے فقط سب سے اہم تقدس تک جاتا ہے۔
آسانو پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور دلیل گتے ہیں کہ حاویہ معراج کی نسبت یوں

میں گائی مریا صلی اللہ علیہ وسلم خواب سچا ہوا اور عالتہ رسی کندہ تھا سے بھی یوں سکون ہے
ما قد جسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ للعیرہ کہ سراج کی رات آنحضرت کا جسم بارگ گم

اور قرآن میں بھی مسلک فرمایا ہے وما جعلنا الشرائع الا لیقنات ارجسہا لیست منکم احد
جو خواب کہنے تجھ کو اے نبی دکھلایا تھا کہ لوگوں کے حق میں فتنہ نہ دیا جو اب انکی دلیل کا پیسہ پڑا تو

صاف جسم کے ساتھ اسانویہ جاندار کو رہے صلاحیت نہیں کہتیں بیشا ذکر درجہ دیگی دوہم اگر انکا

1295

C

خواب میں بھی کسی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں سے ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں 'جر ہوئی' پس یہ نہیں ثابت ہوتا کہ کبھی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی سو ہم صحابہ فتح مکہ میں ایک کسک بعد ایمان لائے اور حضرت کو معراج کسی برس پہلے ہوئی سوانحی روایت میں ملے ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو سوقت موجود تھے معتبر نہیں بلکہ ہذا مقیاس عائشہ بھی ایک کسک کے حضرت کے نکاح میں آئیں سو یہ بھی اسوقت نہ تھیں چہاں ہم عائشہ رضی اللہ عنہ کے قول سے مخالف کا مدعا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جسم روح جدا ہوا مع جسم کے روح اور پگئی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود ہی آیت ہمارے دماغ کے لیے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ آیت میں اس معراج کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کا خواب میں آہا نوہر تشریف لیا جانا فتنہ نہیں ہو سکتا کسک کے خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد و عجیب نہیں سمجھتے کہ اسکی تکذیب کر کے کا فر اور مرتد ہو جائے اور شور و غل مچاتے ہاں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو اسکو البتہ عوام العید اور عجیب جانتا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان فرمایا تھا سو وہ لوگوں کے حق میں کہ جو ضعیف الامان تھے فتنہ ہو گیا پس ضرور ہوا کہ رویا کے معنی آیت میں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ رویت بصری مراد لیا جائے کیونکہ لفظ رویا کچھ خواب ہی کہیو سطرے مخصوص نہیں ملے لوگ حضرت کے جسم طہر کا افلاک پر جانا اس دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان میں دروازہ ہے کہ حضرت جہیں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا تقاضے طبعی ایک ہے اور ایک خاصیت پہر بلا مرجح کیونکہ دروازہ ہو سکے اور نہ آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپ تو بڑے مہرور اور پر تشریف لینگے ہوں کیونکہ

۱۔ اس لفظ اطہر میں اشارہ ہے جس کو بکطرف کہ جب اہل حقیقت قایل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو تزکیہ کرنے کے لیے یہاں لطافت آجاتی ہے کہ جسم بھی بمنزلہ اور لوگوں کے روح کے لطیف ہو جاتا ہے پس آنحضرت کو تمام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیز کا آسمان کے بے پیرے ٹوٹنے سے باز رکھتا ہے اس لیے کہ جیسا نظر کا آئینہ سے پار ہونا اور بھی دیکھتے ہیں کہ علی قول مشہور آنحضرت کا سایہ تھا اور اسی وجہ سے علو کبریاں آنحضرت تو ہر عرصہ میں تشریف لینگے چونکہ اور دنیا پر کو یہ لطافت اور درجہ کا تزکیہ حاصل تھا معراج

فلکیات میں مجال ثابت ہو چکا ہے جواب یہ کہ اول توحی کے مقابلہ میں کسی عقل کا اعتبار نہیں ہے
 چنانچہ ہکایان پہلے زرافہ و ہمان میں دوازہ ہونا تھا ہے نزدیک سپر بنی ہے کہ اللہ ارادہ اور ارادہ
 سے آسمان پیدا نہیں ہوئے بلکہ باجائے اختیار پیدا ہوئے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جب کہ سکا ذکر
 پہلے لکھا نہیں کہ جس قدر مختار نے آسمانوں میں دروازہ کھلے ہوں اور اسے حضرت و ترشہ
 لیکے ہوں اور جو شخص کا آسمان میں ہونا محال ہے اسکو لازم کہ ثابت کرے سو ہم اس بات تم جی ہاں
 کہ آسان منطقہ کجی بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جگہ بالکل ساکن ہے اور اسکے ہی قائل ہو کہ آسمان
 میں ندویریں اور کوئی حاوی اور کوئی محوری اور کہیں بہت دل اور کہیں نہایت چٹا کہ اسکو سطح
 جوہری کہیں تو بجائے اور ایک جسم آسمان میں نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اسکو سبب بادہ نورانی
 آفتاب اور اس کے کم کو مانتا ہے اور اس کے کم کو ستارہ کہتے ہو علیٰ ہذا القیاس اور بہت اختلافات
 آسمانوں میں ہوتے ہیں نزدیک ہی مسلم ہیں پس اگر کوئی قادر مختار مرجع تھا اور سب خلک کا متفقہ طبعی تھا
 تو یہ اختلافات بعید کیوں ہو سکتے ہر جگہ ایک کیوں نہ ہو اس میں جواب تم سکا دو گے وہی ہم دروازہ ہو
 دینگے چہارم جن مقامات حکما نے آسمانوں کا ٹوٹنا چھٹنا محال ثابت کیا ہے وہ مقامات ہی
 بالکل بے اصل ہیں جب تک کسی کا ثبوت کامل نہیں ہوا ہنچھم اگر وہی تسلیم کیا جاوے تو حکما کی
 دلیل سے فقط نوں آسمان کا ٹوٹنا چھٹنا محال ثابت ہوتا ہے نہ اور آسمانوں کا پس یہ ہر گز عاں
 خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج نوں آسمان سے باہر نہیں کہتے بلکہ آٹھویں یا نوں تک
 کہتے ہیں فائدہ شب معراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھنا صحیح ہے کہ نزدیک
 مختلف فیہ ہے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور بہت صحابہ اسکے قائل ہیں عائشہ صدیقہ اور
 چند صحابہ اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دلکی آنکھ سے دیکھتا تھا یہ اسطرح حضرت
 کی بہت سب باتوں کے فضل ہے کہ قال سرکھا وکنتم خیر امة اخرجت للناس

جواب

لعم

مکتبہ

پتہ

ن

مکتبہ اسلامیہ

اور دوسری جا کذا لیت جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ لِكُنْتُمْ الرَّسُولَ
 عَلَیْكُمْ سُبْحَانَ الَّذِیْ سَبَّحَ عَنْهُ تِلْكَ الْأُمَّةَ وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ لِكُنْتُمْ الرَّسُولَ
 گواہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ جیسے کوئی گواہ آتا ہے تو وہ اس کے اولیٰ اور بہتر ہوتا ہے کیونکہ اگر گواہ بھی
 ہو تو اس کی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس بہت محمّدیہ کو اس کے سب لوگوں پر بنایا پس جو جب بیان سا بڑے
 یہ سب کے اولیٰ اور بہتر ہونے اور دوسری وجہ یہ کہ جب ہمارے سردار محمد علیہ السلام سب اور بہتر ہوں کے طریقہ سے
 افضل ہیں تو ہم ان کے متبعین سے افضل ہیں اور میری وجہ یہ کہ اس امت کو دین پورا اور کامل ملا جیسا کہ
 پہلے ثابت ہوا بخلاف اور بہتر ہوں کے لہٰذا ناقص ملا تھا لہٰذا نسخ ہو گیا چوتھی وجہ یہ کہ یہ امت تمام دنیا پر محمد
 کو مانتی ہے بخلاف اور بہتر ہوں کے کہ کوئی موسیٰ کو نہیں مانتے کوئی عیسیٰ کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتے اور اس کا
 یہ ہے کہ اور بہتر ہوں کے واسطے عجب بڑے سختی ہیں اور جو کم اور اس کے واسطے محنت کم اور جو بڑے
 چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاریٰ کی پینال ہے کہ جیسا ایک
 نے کسی کو مزدوری پر مقرر کیا کہ اسے دن بمک ایک قیراط دو گالیں دے دیو ہیں اور نصف النہار تک
 ایک قیراط پر کام کیا پھر اسے کہا کہ نصف نہایت سے جو کوئی عصر تک میرے کام کر گیا تو اسے ایک قیراط
 دو گالے سودہ نصاریٰ ہیں کہ ایک قیراط پر آدھے دن عصر تک ہی کام کیا پھر اسے کہا کہ جو شخص
 عصر کے قریب غروب تک میرے کام کر گیا تو میں اسے دو قیراط دو گالیں تم ہو کہ تنے عصر سے
 غروب تک قیراط پر کام کیا بلا شک تمہاریے دو چنرا جر ہے پس یہود و نصاریٰ ناراض ہو کر کہنے لگے
 کام بڑی دیر تک کیا اور اسے کم مزدوری پائی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا میں نے کچھ تہا را حق دیا کہ تمہاری
 کہا نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں وہ من و ماہ لہٰذا یہی حدیث صحیحہ
 اسباب میں آ رہی ہیں (جس سلسلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور انکا مخالف مردود
 ہے) (ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ یجمع اُمّةٌ محمدٌ علیہ الصّلاۃ

اجماع امت کے نہ ہونے

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت گمراہی پتفق نہوگی وکیلہ اللہ علی الجملة ومن شئت شئت التار
 رواہ الترمذی کہ اس کا نام جماعت ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا و اتبعوا الشوہ
 الاکثر کم رواہ ابن ماجہ کہ تابعی کی روایت ہے کہ وہ کی یعنی میری بہت میں جس میں بہت گمراہی
 ایک طرف ہوں تنگی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہوگی کیونکہ اکثر حکم کل میں گمراہ ہوں تو
 غالباً سب گمراہ ہلا دیں اور سب گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام بہت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم
 آئے اور امت وسط اور زیر و بالا ہو جاوے بہت محال ہے تو امت کا گمراہ ہونا ہی محال ہے اور بہت سی
 احادیث صحیحہ میں وارد ہیں رسول جب ایک ایک شخص کا تاقی پر ہونا ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ
 انکا مجموعہ منی جماعت ہی گمراہ ہو جاوے جواب اجتماع سے ایک کو دوسرے کی را کہ اس کا تاقی قوت
 عطا فرماتا ہے اور جماعت کو اپنا وعدہ سچا کر نیکی واسطے رکھ دیتا ہے دیکھو ایک ایک بال کو ہر شخص
 ٹوٹ سکتا ہے پس جب بہت بال جمع کیے جاویں تو انکو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا ہوا
 کے حکم سے غیر ہے (پھر امت میں صحابہ فضل ہیں اور صحابہ میں سب سے فضل
 ابو بکر صدیق پھر عمر بن خطاب پھر عثمان بن عفان پھر علی بن
 ابیطالب علی ترتیب خلافت رضی اللہ عنہم جمعین) اگرچہ چاروں صحابہ
 کے بہت فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں لیکن صحابہ نے حضرت ابو بکر اور عمر رضی
 اللہ عنہما کے فضائل کو کثرت پایا اور انہیں سے حاصل ہو کر ان کے فضائل اور زیادہ ثابت ہوئے سب ان کے فضائل
 نے کہ خشکی شنائت و صفت قرآن مجید میں موجود، ابو بکر صدیق کی فضیلت پر اتفاق کیا اسی وجہ سے انکو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ بنایا پھر ان کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر اتفاق ہوا البتہ بعض علما نے علی کو
 عثمان پر فضیلت دی ہے لیکن اکثر متقدمین عثمان کو علی پر فضیلت دیتے چلے آئے ہیں پس کوئی وجہ
 وجہ ضرور ان کے پاس ہوگی کہ انہیں جمہور کی مخالفت کرنا چاہا نہیں کچھ فضائل ان صحابہ کے آگے آئے

جواب سوال

ابو بکر صدیق

انشاء اللہ تعالیٰ (پہرہ چوہدری لڑائی میں حضرت کے ساتھ ہم) ✽
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فروغی تکلیف سے مکہ چور کر دینے میں تشریف لائے تو اس کے دو سر سال
 سنا کہ ابوسفیان شام کے ملک قافہ کے ساتھ آتا ہے حضرت بنی ہاشم کے ساتھ
 کہ انیس شتر مہاجرین اور باقی انصار تھے قافہ کے پیچھے سے ابوسفیان بنی ہاشم کے ساتھ
 بھاگ گیا اور مکہ میں جت خبر پہنچی تو ابو جہل قریب بیکہ را آدمی کے لیا حضرت کے مقابلہ کو کھلا
 مکہ کے قریب ایک میدان میں بدر ایک گواں تھا وہاں اگر مقابلہ ہوا اللہ اسے غور مسلمانوں
 مدد کو تھا مگر ملا بھیجے بہت کافر قتل ہوئے ابو جہل ہی مارا گیا اور بیت رزق اسے جیڑھی
 بھی شہید ہوئے آخر کفار کو شکست ہوئی سوان صحابہ کے بہت فضائل قرآن احادیث میں ہیں
 اور ان کے واسطے جنت کا وعدہ کیا گیا خلفاء اربعہ بھی نہیں شریک ہیں پہرہ جو احد کی
 لڑائی اور بیعت رضوان میں شریک تھے مدینہ کے قریب ایک پہاڑ احد پہاڑ کا نام ہے
 بدر کی لڑائی کے بعد مکہ کے کافر حضرت پر چڑھ آئے حضرت مع صحابہ کے مدینہ سے نکل کر احد کے پاس
 اُسے مقابل ہوئے اول کفار کو شکست ہوئی حضرت نے چند شخصوں کو ایک گھاٹی پر تیز انداز میں
 لیے محافظ بٹھلا رکھا تھا جب کفار بھاگے تو وہ لوگ ہی ٹوٹ کیواسطے ان کے پیچھے دوڑے کفار
 گھاٹی کو خالی پا کر پیچھے سے مسلمانوں پر تیز ریلانے لگے اسوجہ حضرت حمزہ وغیرہ قریب شہید ہوئے
 کے شہید ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سر مبارک پر چوٹ آئی اور ایک انت کا کنارہ ایک کافر
 کے پتھر پھینک کر نیسے ٹوٹ گیا یہ صحابی اپنے جمع ہو کر حملہ کیا آخر عالمہ برابر برابر ہا سوان صحابہ
 بھی قرآن احادیث میں بہت فضائل مذکور ہیں یہی سوان لڑائی کے حضرت مکہ کو عمر کی نسبت
 چلے مکہ کے قریب ایک گواں حدیبیہ جب حضرت وہاں پہنچے تو اہل مکہ مانع آئے حضرت عثمان
 کو صلح کے لیے مکہ میں بھیجا پیچھے کہنی مشہور کر دیا کہ عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر دیا جب حضرت نے

یہنا تو قصدا کے کہ اہل مکہ چل کر یہ صحابہ کو جو قریب تیرہ سو تھے بلایا اور ہاتھ میں ہاتھ لیکر
 اقرار کر لیا کہ اللہ کی راہ میں جان دینگے ہرگز نہ ہٹا لیں گے اور عثمان کی طرح اپنے آپ بیعت کی اور وہ کھڑے
 درخت کے جسکے نیچے بیعت ہوئی تھی عربی میں اسکو سمرہ کہتے ہیں سو اس سبب ان صحابہ کو صحابہ سمرہ
 کہتے ہیں اور اس بیعت کو اللہ نے قبول کیا اور اس سے راضی ہوا تھا تو انکو صحابہ بیت الرضوان بھی کہتے ہیں
 سو اس حد کے معرکہ میں اور اس بیعت میں ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ علیؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی شریک
 تھے ان دونوں معرکوں کے صحابہ کے حق میں یہی قرآن و احادیث میں بہت فضائل اور مجاہدات ہیں
 (الغرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب کے آخر محمد علیہ السلام میں اور
 درمیان انکے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پریمیاں لانا
 چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین) اگر بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد
 ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی
 پوچھی پس اپنے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں کہ انیس سے تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض وایتوں میں
 چوبیس ہزار کہے ہیں ہر کیفیت مجملہ سب کو بحق جاننے اور قہ او معین کرے کیونکہ روایتوں کا اختلاف
 کہ ایک میں دو لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف ممالک کرتا ہے کہ حضرت
 صخر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پر ایمان لاویں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آوے گا
 اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لاویں تو وہ دو مشکلیں پیش آویں اول یہ کہ پہلی روایت بموجب

۱۵ سطح کے اقرار کو بیعت جہاد کہتے ہیں ۱۲ منہ ۱۵ یورپ میں شکو بول کہتے ہیں ۱۱ منہ ۱۵ قال اللہ تعالیٰ
 وان من قریۃ الا خلا فیہا نذیر کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جس میں خدا کی طرف سے نذر نہ آیا ہو اور
 دوسری جگہ یوں ہے دما ارسلنا من سول الا بلسان قوم یعنی ہر رسول اپنی قوم کا ہنر بان تھا اور ایک نذر
 یوں آیا ہے منہ من قصصنا علیک ومنہم من لم نقصص علیک بعض سورتوں کا حضرت اللہ تعالیٰ نے
 حال بیان نہیں کیا پس ہندوستان چین وغیرہ بلاد کہ جہاں تاریخ کی جاننے سے ظہر خانی کا انانہ کو نہیں سمجھتے
 کہ وہاں خدا کی طرف سے انہی قوم کے ہارٹ کو آئے ہوں اور انکے بعد لوگوں نے انکی نسبت بہت سے جوتے مٹائے
 بازہ لیے ہوں اہل اسلام خدا سب اچھے بندگان تھے میں کہ خاص تمام امین حکام کے متبع ہوں ۱۲ منہ

غیر انبیاء کو انبیاء کہنا پڑے دوم یہ کہ حال ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ اس میں سے ہی زیادہ تعداد ہو
 تو اور کا انکار لازم آئے پس یہ تعداد مجمل سب پر ایمان لاؤ اور سب کی محبت دل سے رکھو اور
 کسی کا نام نہ لے تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ عنہ کہے اور اگر دین
 نام آوے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جانے نبی اور رسول کے ایک ہی معنی مراد لیے جاتے ہیں لیکن
 کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدیدہ کے طور سے ملا
 کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو انکو رسول کہتے ہیں اور جب کو کتاب اور دین جدیدہ
 نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے انکو رسول نہیں کہیں گے پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں اللہ اعلم
 فائدہ سب نبی مرد و آزاد فی نسب معصوم تھے اور کسی میں کوئی ایسا عیب تھا کہ عوام اس کے سبب
 انکو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں **فصل (اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر)**
کتا میں آماری ہیں جو کچھ انہیں ہے سب حق ہے رسول کو جو طرح ہجوہ سنگی
 سچائی کے لیے ملتا ہے اسی طرح کتاب بھی جاتی ہے کہ پیروں کو ایمان لاویں اور عمل کریں جن
 چیزوں سے اللہ نے ہمیں منع کر دیا ہے اس سے باز رہیں اور جس حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور پہلے لوگوں
 ثواب عذاب سنگہر جبرت پکڑیں اور غیب کی خبریں انہیں ہوں انکو سچ جانیں اور جو صفات الہی
 انہیں مذکور ہوں ان پر ایمان لاویں کتاب الہی میں ثبات توحید رد شرک کفر جہاد آخرت کا ذکر ہی
 ہوتا ہے علی ہذا القیاس اور کتاب اس رسول کی امت کے لیے بمنزلہ قانون کے ہوتی ہے **ف**
شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں ایک سو چار ہیں انہیں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت
شعیت پر اور تیس حضرت ادریس پر اور دس حضرت ابراہیم پر اور دس حضرت آدم علیہ السلام پر آتے
اور چار بڑی بڑی کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل انکی آگے آتی ہے انشاء اللہ
 لیکن یہاں بھی مجمل ہے تعداد کے سب کو حق جانے (انہیں سے تورات موسیٰ پر اور زبور

فصل میں آئیں گے بیان میں

۱۰

داؤد پر اور اجیل عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی) بنی اسرائیل کی ہدایت کو
 اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اسکے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن
 کے حکام کو بدستور قائم رکھا بعد اسکے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل آتری اُنہیں تورات کے سخت و
 احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا اور اپنے زعم میں موسیٰ علیہ
 کے متبع ہیں سو وہ بدگو کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو بدگو
 مانا سو وہ ٹھکار کہلاتے ہیں ان کتابوں میں ہمارے نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور انکی
 ہجرت کی جائے اور آپ کے صحابہ خصوصاً خلفاء اربعہ کا حال بھی مندرج تھا چنانچہ جب حضرت
 بیت المقدس تشریف لگے اہل کتاب نے پیچان لیا کہ یہ ہی ہیں کہ خلی خبر جاری کتاب میں لکھی ہے
 اور شہر کے دروازے کھول دیے جیسا کہ کچھ کچھ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہودیوں نے
 ہاں اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جبکہ باعث سے تورات و انجیل میں تغیر
 آگیا چنانچہ نبوت نصر بادشاہ نے یہودیوں پر چڑھائی کی اور ہزار یہودیوں کو قتل کیا اور تلاش کر کے تورات
 وزبور کو جلا دیا انکے ہاں لکھا ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا اصل
 دس ہزار ہا کتاب تھا سو اسکو بھی اُس نے جلا دیا بعد اسکے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور موسیٰ
 کے بعد کے قصوں کو بھی اُنہیں داخل کر دیا پھر اُس میں بھی روز بروز اپنی غرضوں کے بدل
 کیا یہاں تک کہ ہمارے نبی علیہ السلام کی خبریں یک بحث نکال دلائل سے طبع عیسیٰ علیہ السلام کو جو
 گرفتار کیا تو انجیل کا کل ایک نسخہ تھا اُسکو بھی یہودیوں نے جلا دیا انکے بعد انکے حواریوں نے کچھ کچھ
 عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ مضامین انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جو اب انجیل متی و لوقا وغیرہ کے نام سے
 لدا اسرائیل بقیۃ علیہ السلام کا نام ہے انکی اولاد کو بنی اسرائیل کہتے ہیں کل یہودی بنی اسرائیل ہی اندسہ حواری عیسیٰ
 شاگردوں کو کہتے ہیں متی اور لوقا اور یوحنا وغیرہ بزرگ انہیں داخل ہیں انکی محاذ قرآن میں بھی آئی ہیں یہ لوگ خاص
 تھے عیسیٰ کے بڑے دوستوں کی شاعت میں انہوں نے بڑی جانفشانی کی کہیں میں خاص عیسائی بھی لوگ تھے انحضرت
 کے بعد تک جو انکا پروردگار ہدایت پر تھا تثلیث وغیرہ کے مسئلے انکے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲ منہ

شہر میں پہرہ کے بعد بہت لوگوں نے بعض غیث سے بطع دنیاوی حواریوں کے شاگرد تھے دعویٰ کیا کہ ہمیں الہام ہوتا ہے سوا کے موجب تاریخ کے طور پر حواریوں کے قصوں کو بھی جمع کیا اور اس کل مجموعہ کا نام انجیل کہا پہرہ میں ہی طرح طرح کی کمی زیادتی کی اور اسکی کیفیت انجیل کی جیل دیکھنے سے خوب واضح ہوتی ہے اور اس بحث کو علماء دین نے اپنی کتابوں میں خوب ثابت کیا ہے الحاصل وہ تورات و انجیل اب نہیں، تاریخ کے طو پر کچھ کچھ حالات عیسے و موسیٰ علیہما السلام اور کچھ مضامین تورات و انجیل کے جمع کر لیے ہیں اب انکو تورات اور انجیل کہتے ہیں (اور قرآن سید المرسلین علیہم السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا) حضرت ابتداء عمر سے ہی ہمیشہ یاد الہی میں ماکرتے تھے لہذا آپکو تنہائی مرغوب نہ تھی مکہ کے پاس ایک پہاڑ میں غار ہے اسکو غار کہتے ہیں میں تنہا بیٹھ کر یاد الہی کرتے تھے کئی روز کا کھانا پینا نہیں بیجا یا کرتے تھے کبھی ایک بیوی ام سلمہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آیا کرتی تھیں پس جب آپکی چالیس برس کی عمر ہوئی اسی غار حوا میں جبریل آپکے پاس سچی لائے اور کہنے لگے کہ پڑھ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں پہر جبریل نے اسطرح سے کہا پہر آپ نے ہی فرمایا آخر جبریل نے سورہ اقرا باسم ربک

ما لم یعلم مک ٹہری آپ اس کیفیت سے پہلے واقف تھے گھر اگر گھر شریف لائے خدیجہ سے قبضہ بیان کیا خدیجہ حضرت کو درقا بن نوفل کے پاس لائیں اور ورقاء بن نوفل انجیل خوب جاننے والے تھے شکر کہنے لگے یہ جبریل ہیں اور جن سول کے پاس سے ہیں لوگ اُسکے دشمن ہو گئے ہیں اور کافر جب قریش آپکو مکہ سے نکالیں گے میں ہی جو ان ہوتا کہ آپکی خوب مدد کرتا اور قبل نبوت سوا ورقار کے اور بہت کہان و حبیب کے منظر تھے اور شب و روز یہی دعا مانگتے تھے اور درخت

لے خدیجہ خواب کی بیٹی قریش میں بڑی ذی عزت اور مالدار مشہور تھیں جب حضرت کا نکاح ہوا تو انکی چالیس برس کی اور حضرت کی بیس برس کی عمر تھی ہجرت سے پہلے انکا انتقال ہوا ہے بعض علماء کے نزدیک سب عورتوں سے فیصل تھیں اور بعض کے نزدیک عائشہؓ یا فاطمہؓ زہراؓ ۱۲ منہ

وپھر آپ کو سلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پہر چھ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا سورت نازل
 نہ ہوئی پھر سورہ مدثر نازل ہوئی پھر قرآن پڑھنے پر شروع ہوا اور بعد اسکے تیرہ برس
 تک حضرت مکہ میں رہے حسب حاجت تیرہ برس تک یہاں قرآن نازل ہوا رفتہ رفتہ لوگوں کا
 لانے اور دین حق میں لانے لگے چنانچہ لڑکوں میں حضرت علی اور عورتوں میں حضرت خدیجہ بنت
 علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم سب سے پہلے ایمان لائے
 اور انکے دین میں داخل ہوئے پھر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو
 آنحضرت اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا حضرت صحابہ کو ہجرت کی اجازت
 دی قریب شتر صحابہ انہیں سے حضرت کے چچا زاد بھائی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ میں بھیجے گئے
 اور وہاں کا بادشاہ نجاشی بھی ان لوگوں سے حضرت کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت
 مع ابوبکر صدیق کے بحکم الہی مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت سے
 پہلے ہی سے ایمان لائے تھے لہذا حضرت کے آنے کی خبر سن کر صدا آدمی متنبہ ہو کر جاتے تھے آخر
 جب تشریف لائے چند روز قبا میں کہ مدینہ سے قریب تین کوس کے فاصلہ پر پہرے دار مدینہ میں
 ابو ایوب انصاریؓ کے گھر پہرے پر تھوڑا دور باقی لوگ بھی ایمان لائے دس برس تک مدینہ میں رہے
 اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سب سے پہلے بدر میں فتح ہوئی
 مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پھر احد کی لڑائی ہوئی اس طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئیں
 اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پھر مکہ کو بھی حضرت نے فتح کر لیا تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے آج
 میں دو دو مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت کے بعد حضرت صحابہ نے روم و
 ایران مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے چند روز میں جہاں کے چار طرف اللہ نے اپنا دین
 پھیلادیا ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا گیارہویں برس یعنی الاول کے اول عشرہ میں

یا خود اللہ تعالیٰ سے تمقین پا کر اور نہ کہ حضرت کے پاس لائے تھے قال بطیبی کذا فی الاتقان لیکن اضاف
اور معانی سب جبریل سے طروف لائے تھے اور بعض دفعہ مضمون اور معانی اللہ کے طرف سے لائے
اور انہی عبارت سے حضرت کو سناتے تھے لیکن ہر قسم کا نام سنت نہ قرآن کیونکہ قرآن الفاظ ہی
جانب اللہ ہیں کذا فی الاتقان ف علمائے حضرت پر وحی نازل ہوئی چند کیفیات نقل کی
ہیں اول یہ کہ حضرت کے پاس جبریل جبرس کیسی آواز سے آتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں
احمد بن ابی ہند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ آپ کو وحی
آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جبرس کیسی آواز سنتا ہوں پہرہ آواز بند ہوتی
ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس سے میری روح قبض ہو جائیگی خطابی نے کہا ہے
کہ یہ آواز وحی کی فرشتہ کی تھی اور حضرت پر اول کلام خلط ملط ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو ہی سمجھنے
تھے بعض نے کہا ہے یہ فرشتے کے پروں کی آواز تھی اور اسیں چمکت تھی کہ حضرت کو وحی کے
آئینے پہلے اطلاع ہو جاوے تاکہ سیطوف کا خیال قوی نہ ہو کہ جبریل وحی کی شکل میں آتے
تھے اور حضرت کو کلام انہی پہنچاتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود کہ احیاء ایتھم للاملاک
جہاد فی کلمف فاعی ما بقول کہی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتے ہیں جسے کلام کہتے ہیں
وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سوچ یہ کہ جواب میں کہ فرشتہ آپ کو جاتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت
یا سورت سطح نازل نہیں ہوئی ان سنت نازل ہوئی تھی چہارم یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت کے کلام
تہا یا تو جاگتے میں جیسا کہ شب معراج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے
ان ان ربی فقال فیما تحکم الملاء علی الحدیث سوا من قسم پر بھی قرآن نازل نہیں ہوا بل آخر
سورہ بقرہ کا البتہ حالت بیدار میں خود اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو کر شب معراج میں حضرت نے سیکھا
کذا فی تفسیر الاتقان و شب معراج جبریل علیہ السلام کی آیات قرآن کی حکم آج کے پہلے پاس لائے

تو حضرت کا تبوت فرماتے تھے کہ ان آیات کو کہ فلاں سورۃ کی ہیں اسی سورت میں لکھ دے گا۔
 اسلئے کہ جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے
 روایت کیا ہے کہ انزل علیہ شفعہ بعض من کان یکتب فیقول ضعوھا فی سورۃ
 الکیفی سورۃ التی یدکر فیہا کذا وکذا یعنی خب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا
 تو آپ اپنے بعض کتاب کو بلا کر فرماتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دے اور سب سے پہلے
 کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق اس طرح سے تھی کہ جواب تک
 حضرت کے زمانہ سے چلی آتی ہے کہ اول سورۃ فاتحہ ہے پھر سورۃ بقرہ پھر سورۃ آل عمران علی
 ہذا النقیاس لیکن نازل ہوئیت ترتیب تھی کہ اول کی سورۃ اول نازل ہو اور بعد کی بعد میں
 جس وقت میں جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد
 تو جبریل علیہ السلام کو سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت کو اس کے موقع
 اصلی پر لکھوا دیتے تھے چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس ہوتا
 اور سب سے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بار بار حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوصاً حافظ
 ہر روز پڑھا کرتے تھے اور اسپہیل کیدو سر کو سنا یا کرتے تھے اور حضرت بھی سنا کرتے تھے اور حضرت
 سنا یا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں بعض آیات کے منسوخ و ثلوات ہونیکے خیال سے
 یا سوچے کہ اور آیات نازل ہونیکا کبھی زیستہ میں خیال تھا یا کسی اور وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء
 کو ایک جگہ میں جمع کر کے نہ لکھواتا تھا پھر حضرت کے بعد مکہ یا مدینہ میں سلیمہ کذابہ فر سے صحابہ کی
 وراثتی ہوئی انجام کار خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے وہ نامراد مارا گیا لیکن بہت حافظ اس
 جہاد میں شہید ہوئے عمر رضی اللہ عنہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہا کہ میں آدمی اکثر حافظ شہید ہوئے
 سنا چنانچہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابو الدرداء وغیرہ صحابہ بڑے بڑے حافظ تھے
 اور انکو کل قرآن با ترتیب لکھ دیا گیا تھا ۱۲ منہ

اگر بیطرح دوا کیا برہر حافظ شہید ہو تو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن رسیدگا اور قرآن میں کمی چلو گی
 کیونکہ تمام قرآن ایک جلد میں جمع نہیں بلکہ تفرق اجزا میں ہیں جب حافظ نہیں گئے تو ممکن ہے کہ ان اجزا
 میں سے کوئی جز جاتا رہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے پس ہتر ہے کہ ان اجزا کو حافظوں کے مقابلہ اور
 صحت کر کے ایک جگہ جمع کرادیجئے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نہ کہا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع نہ کیا
 اب نئی بات کیونکر کیجیو پھر عمرؓ نے کہا کہ واللہ میں مصلحت یہ کہ ابو بکر صدیق کے دلیں ہی اللہ تعالیٰ
 الہام کیا تو فرمانے لگے کہ واللہ اگر تم سچ کہتے ہو پھر صدیق اکبرؓ نے زید بن ثابتؓ سے انصاری کا تب
 وحی سے یہی تقریر کی اور انہوں نے یہی کمی با بیطرح سے گفتگو کی آخر انکو یہی سہی مصلحت معلوم ہوئی
 تو انہوں نے سب لوگوں کے ہاں اجزا رنگا کے اور حافظوں کے مقابلہ کر کے ایک جلد میں جمع کر دیا یہی
 صحاح میں ہے پھر وہ قرآن زید بن ثابتؓ کا لکھا ہوا ابو بکرؓ کے پاس ہانکے بعد عمرؓ کے پاس ملا

ابن داؤد نے شام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے عمرؓ اور
 زید کو سب سے نبوی کے دروازہ پر بلادیا تھا کہ جو شخص چاہے پاسی دو گواہ لائے کہ یہ قرآن کی آیات ہیں تب چلو تکبیر
 ابن حجر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مدار حفظ اور کتابت ہے یعنی جسکی یاد وہی ہو اور پھر وہ شکوہ حضرت نبی علیہ السلام
 کے روبرو کا لکھا ہوا یہی کہے تب شکوہ درج کرو سخاوی نے جلال القراء میں کہا ہے کہ یہ مراد ہے کہ دو گواہ
 اسیر لاکو کہ حضرت کے روبرو کا یہ لکھا ہوا ہے الغرض اس احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا کہ انی الاتفاق
 زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ اسوقت ان اجزا میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت اقل جابر کہم
 رسول من انفسکم لایہ ملی تو میں نے اور سب اجزا تلاش کیے سو ابی خزیمہ انصاریؒ اجزا میں لکھی ہوئی پائی
 نشتے یہاں بعض نامکمل یہ شبہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات ہی زید بن ثابتؓ بھول گئے ہوں سو
 شبہ بالکل فوسے کیونکہ زید بن ثابتؓ ثابت حافظ تھے اور وہ یہ آیت بھی نہیں بولے تھے کہونکہ اگر پہلے تو
 اسکو تلاش کرنے کی تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ انکو وہ آیت یاد تھی لیکن اسوقت ان اجزا میں ملی
 پھر تلاش کی تھی تو ملگسی دوسرے اگر دارید فقط اجزا سے نقل کرنے پر ہوتا تو تب ہی ایک بات تھی لیکن
 وہاں تو حافظوں ہی مقابلہ کیا جاتا تھا اگر نہ لکھتے تو وہ بڑے بڑے کے حافظ بتلاتے کہ جنہوں نے صد ہا بار قرآن
 کی زبان مبارک سے قرآن سننا تھا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سنایا تھا اور ان لوگوں کے حافظے ایسے
 تھے کہ اگر چہ چند اور قرآن ہوتا اسکو بھی حرفاً یاد کر لیتے اور ایک آیت نہ بھولتے ائمہ حدیث
 کی ثبوت حافظہ کو خیال کرتا چاہیے کہ چلو لاکھا حدیث مع سنایا دیتی اور پھر ایک لفظ میں یہی
 تقدیم و تاخیر ہونے دیتے تھے اللہ کا یہ فضل بہت محمد پر خاص ہے ۱۱۱۱۱

اسکے بعد انکی بیٹی حفصہ ام المومنین کے پاس بافت ترمذی نے ابی کعب سے روایت کیا کہ
 ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے کہا اے جبریل میری امت میں ن پڑھ لوگ بہت ہیں
 اور انہیں بڑبڑاہے بڑی عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تاجدار اور صغیر سن میں اور بعض بالکل
 احمق ہیں جبریل نے کہا اے محمد یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا انتہی الحاصل نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنی امت کے حال پر شفقت فرما کر جبریل سے یہ دریافت کیا کہ میری امت میں کون
 اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تاجدار بھی بہت ہیں کہ انکو تکمیل حروف لغات شکل ہے پر
 بعض بعض الفاظ سب لوگوں کے ایک طرح اور انکو شکل میں سبکی کیا تدبیر ہے جبریل نے کہا قرآن
 کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اللہ تعالیٰ نے
 ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جملہ حروف سے اپنے محاورے موافق پڑتا ہے
 معلوم ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عین بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زیر سے اور بعض کے ہاں عین کے
 پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریل سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنا دیا پس
 عین کے زیر سے پڑتے ہیں انکو پیش سے درست ہو گیا اور اگر ایک ہی طور پر پڑتا تو ایک فرق کو
 گونا گونا گے ادا کرتے کھلف ہوتا سو اس قسم کے اختلاف کو اختلاف قرات کہتے ہیں اور یہ اختلاف
 حضرت روبرو تھا پہر عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں
 بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اُنہیں خل دیا سو خدیفہ بن الیاس نے اگر یہ اختلاف عثمان رضی
 اللہ عنہ سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین ہر امت کی خبر لو اور یہ دونوں نصاری کی طرح اختلاف ہوئے
 پہلے ہی مذاکرہ کرو سو امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حفصہ کے گھر سے وہ ابو بکر صدیق رضی
 اللہ عنہ کے وقت کا قرآن منگایا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن زید اور سعید بن عاص اور
 عبد اللہ بن عاص رضی اللہ عنہ ہشام قریشی و انکو بلا کر فرمایا کہ اس قرآن سے چند نسخے نقل کرو اور

جس لفظ میں زید بن ثابتؓ انصاری اور تمیم بن قیسؓ قریشیوں میں اختلاف واقع ہو تو تمیمؓ کو اپنی زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاورے کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے اس پر سات نسخے مشہور ہیں کہ پانچ نسخے نقل کر کے ہر بار تین نسخے اور کہا انکے مطابق پڑھو اور باقی نسخے کہ جن میں اور قبیلوں کے محاورے سب کو اکٹھا کر کر جدا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے اور اصل نسخہ حصہ ام المومنینؓ کے پاس بھیجا یا اسی سبب عثمانؓ کو جامع القرآن کہتے ہیں یہ مضمون صحیح بخاری میں اسد تعالیٰ نے اپنے سنی عدو کو ولّٰہُ لَکَ فِطْرُکَ کہ ہم قرآن کے نگہبان ہیں خوب سچا کر دکھایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ آج تک مشرق سے مغرب تک جس اہل اسلام ہیں سب کے پاس ہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود ہے کیا یہی اختلاف اور کمی زیادتی نہیں باوجود اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے یکدہا ساں تک ہم ایسے ایسے سخت جنگِ جدل واقع ہوئے ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتی تو وہ قوم باہم لڑ کر ایسی ضعیف ہو جاتی کہ اور لوگ انکے حاکم ہو جاتے اور انکے پاس علم و نسب سب کچھ نیست و نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی ایسی محافظت نہ کرنا اللہ تعالیٰ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جزا و جزع عطا فرما دے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام اہمیت پر نگاہاں صرف ہر سال جبریلؑ کی بارگاہِ مبارک میں کل قرآن مجید ترتیبِ اصلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریلؑ سنتے تاکہ ترتیبِ اصلی سے تمام قرآن حضرت کو خوب یاد ہو جائے اور پھر حضرت ابراہیمؑ کے اس کو اسکے اصلی موقع پر لکھو دیا کریں اور حفاظ کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبہ نہیں ان الفاظ کو لے بعض نے سمجھ حضرت عثمانؓ غنی رضی اللہ عنہ کی بہت براعت ارض کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ اگر انہیں ڈوبتے تو لوگ نکالتے یا مٹی میں دفناتے تب بھی لوگ نکالتے اور سیطوح ہوا میں کتر کر اڑاتے قطع نظر اسکے کہ اُسکے بزرگوں کے پاؤں میں آتے جب بھی وہ بزرگے لوگوں کے ہاتھ لگتے تا قیامت تورات و انجیل کی طرح اختلاف نہ تھا اور قطع نظر ان سب باتوں کے امیر المومنینؓ امانت لی راہ سے نہیں جلا یا تھا بلکہ ہمیں صحت تھی ۱۲ منہ

جو قریش کے قبائل میں مختلف طور پر بولے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جاوے اور سات قرأت انہیں اختلافات جبریلؑ سے مستفاد ہیں کہ پہلے اسکی تحقیق ہو چکی ہے یہ مضمون صحاح میں ہے **ف** جب جبریلؑ علیہ السلام حضرت کے پاس آیات قرآن لاتے تھے تو جبریلؑ پڑھ کر سناتے سو جبریلؑ کے ساتھ حدی جلدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پڑھتے تاکہ کچھ بھول نہ جاویں پس میں حضرت کو روز تکلیف ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا **اِنَّكَ لَمَكْلُوفٌ** لِسَانُكَ لَيَجْعَلُ لَكَ **اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ** یعنی قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلد نبی ملاتا اس کے باوجود انہیں جلدی کرے کیونکہ ہمارے ذمے پڑا سکا جمع کرنا ہے میرے دلیس سے میرے بیان سے ہکا پڑکا ہے **ف** جب حضرت پر جبریلؑ وحی لاتے تو سببت الہی سے حضرت کا بدن مبارک پسید پسید ہوتا تھا اور حضرت پر غشی کیسببت نمایاں ہوجاتی تھی اور جس سے اری پر حضرت سہقت سوار ہوتے تھے تو وہ سوری گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتی تھی حیف کی بات کہ دشمنانِ خدا حضرت کی حالتِ تقرب اور کیفیتِ خشیتہ کو جو ایک عمارہ حالتِ خاص نہ گان کے لیے ہوتی ہے مرض صرع کہتے ہیں اور احمق نہیں جانتے کہ دنیا میں جب معشوق یا حاکم کا نامہ آتا ہے تو عاشق اور محکوم کو اس کے دیکھتے ہی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ بعض کو شادی مرگ ہو نیکی نوبت ہو جاتی ہے تن بدن کی خبر نہیں رہی پس اس پر حضرت کے حال کو جو فرسنگبار و فرسنگان حالات سے دور قیاس کر لینا چاہیے لیکن انھیں لوگ جب طعن کی کوئی بات نہیں دیکھتے ہیں ہنر کو ہی عیب کہنے لگتے ہیں کیا خوب کیا ہے کسی نے چشمِ باندیش کہ برکنہ بادہ عیناً یہ ہنرش و نظرہ (جو کچھ قرآن میں حق ہے اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے) یہ ظاہر ہے کہ اللہ کی کتاب کے جو مخالف ہوتے وہ غلطی پر ہوتا ہے خواہ وہ کوئی ہوا اور کیا ہی ہو کیونکہ اللہ زیادہ کوئی علیم اور حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ کے مرفق ہوتی ہے اور جو اس میں ہوتا ہے وہ حق پر ہوتا ہے اور قرآن کتاب الہی ہونا ہم ثابت

کہ جس میں (قرآن پہلی کتابوں کے لیے نسخہ ہی پس قیامت قرآن حکام کے
 عمل ہوگا) کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین میں یورپ کی نبوت
 قیامت تمام عالم کے لیے ہے پس جس پہلی کتاب میں اور قرآن کے حکام موافق ہیں تو وہاں نسخہ کی کچھ
 حاجت نہیں اور جہاں مخالفت ہو تو وہاں عمل کرنا متعارف ہے بلکہ ناممکن پس ضرور کہ دونوں میں سے
 ایک کے حکام کو منسوخ قرار دینے اور یہ ظاہر ہے کہ سچا حکام ہی پہلے حکام کے لیے نسخہ ہو جائے
 ہیں بلکہ نہیں ہو سکتا اور کتابوں کے پیچھے قرآن آیا ہے پس قرآن نسخہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ قرآن کے بعد کوئی اور کتاب آئی نہیں نازل ہوگی پس قیامت تک قرآن ہی کے حکام پر عمل
 رہیگا (جو معافی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں
 انکو چھوڑ کر فرقہ باطنیہ کی طرح اور منی قرار دینا گمراہی اور الحادی)
 لحد و تکا ایک فرقہ اپنے آپ کو اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن احادیث کے معافی نہیں
 ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلائی سے سمجھے جاتے ہیں وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ کے یہ منی نہیں کہ نماز پڑھو
 زکوٰۃ دو بلکہ قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور اولیاء اللہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا ہے اور اس کی سنی
 اور کسی بھی سمجھ میں نہیں آ سکتے ہیں اور اصل غرض انکی اس شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز
 و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ حکام الہی فرض واجب نہیں جانتے ہیں اور ابو دعب کو کہ جس میں وہ
 شب روزہ صرف بستے ہیں غلات کا سبب سمجھتے ہیں سو یہ بالکل گمراہی اور کفر کی بات ہے
 کیونکہ اس اللہ اور اس کے رسول کا جھوٹا ہونا نکلتا ہے تو وہ باعد منہ دوسرے جب قرآن کے معافی

اللہ بعض معاند کا یہ قول کہ کلام خدا میں نسخہ نہیں ہوتا غلط ہے کیونکہ بعض حکام جو بعض وقت کے مناسبت
 ہوتے ہیں یہ دوسرے وقت میں بھی مناسب ہو چکا ہیں پس ایک ہی حکم کا ہر وقت جاری رہنا موجب ہر چیز
 جو جاتا ہو دنیا میں اور شاہوں کے حکم کو دیکھو کہ وقتاً فوقتاً منسوخ ہوتے رہتے ہیں منہ ظاہر عبارت اس عجیب
 انصاف خصوصاً انہیں بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور قضا انصاف ۱۲ منہ

اصرار رسول اور اولیاء اللہ سے اور کوئی نہیں مجتہد تہ پر تمام خلق کے لیے قرآن ہی نواہی و بھاری ہے
 البیاض بالہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ شیاطین الناس ہیں انہی انکو باریت وہاں جو حقائق اور وقایع
 قرآن کے ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے ہیں بلکہ انکو
 ماکر سپر اور دلائق نکالتے ہیں کہ انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کہا ہے کیونکہ قرآن کے لیے ظہر اور بطن
 احادیث صحاح سے ثابت ہے (المس من میں چار چیزیں اصول ہیں اول قرآن)
 جن چیزوں پر کہ دین کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں
 وہ دین میں شمار کیا و گئی انہیں سب سے اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی جادو
 میں عبارت لنض اشارت لنض دلالت لنض مقتضا لنض کسی کہ اگر قرآن کے الفاظ سے دلالت
 ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لیے بولے گئے ہیں یا یہ کہ اسے
 مقصود تو اور کچھ ہوتا ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور مدعا بھی ثابت ہو جاتا ہے پس قسم اول کو
 عبارت لنض اور قسم دوم کو اشارت لنض کہیں گے جیسے کسی شخص نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے
 گوشہ چشم سے اس کے آسن میں اس کی چیزیں بھی جو مقصود فیہ سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز
 مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزل عبارت لنض کے ہوا اور آسن میں اس کی چیزوں کا دیکھنا بمنزل
 اشارت لنض کے ہوا مثال ان کے قرآن کی یہ آیت وَعَلَىٰ لُلَّوْ لُدِكْ رِزْقُہُمْ وَکَسُوہُمْ
 آلیہ معنی اس کے یہ ہیں اور جسکی اولاد ہے اس پر ان کے دالذات کا کہانا اور کٹر لازم اور واجب لینے
 لڑکے کے باپ پر جسکی ماں کا کہانا اور کٹر واجب ہے یا تو اس لیے کہ وہ اسکی بیوی یا اس لیے کہ اگر
 طلاق دی ہے تو وہ اس کے بیٹے کو دودھ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود ہے
 کہ باپ پر اولاد کی ماں کا کہانا اور کٹر واجب ہے پس مضمون عبارت لنض سمجھا گیا اور اس کے ضمن
 میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے پس مضمون اشارت لنض سمجھا گیا اور اب الفاظ

استلال نہیں بلکہ معنی سے ہے پس اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار لغت کے ان معنی
 سے کوئی اور چیز سمجھی جاوے گی تو وہ دلالت لغت سے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف نہ خواہ بطور
 عقل کے خواہ بطور شرع کے صحت چیز کہ جس پر ان معنی کی صحت موقوف تھی بقضائے لغت سمجھی جاوے گی
 اور اس دلالت کو قضائے لغت کہیں گے مثال دلالت لغت کی یہ ہے قال تَعَاوَلَا تَقْلُهَا فِی
 وَلَا تَنْفُضْهَا یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہ اور نہ جٹرک یعنی رت لغت سے تو باں باپ کو آف
 کہنا اور جٹرک منع سمجھا گیا اور اسے انکو تکلیف دینا جو لازم معنی تھا وہ بھی بطور دلالت لغت کے
 منع سمجھا گیا پس ماں باپ کو مارنا اور تکلیف دینا بطور دلالت لغت کے حرام سمجھا گیا مثال قضائے لغت
 قال تَعَاوَلَا تَقْلُهَا فِی تَعَاوَلَا تَقْلُهَا یعنی نماز پڑھیں نماز کا پڑھنا بطور عبارت لغت کے سمجھا گیا لیکن
 میں نماز ہونے کی طہارت کے صحیح نہیں ہیں طہارت کہ جس پر نماز کی صحت موقوف ہے اس میں قتل و قضا و لغت
 سے سمجھی گئی یا کسی نے اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ مجھے پانی پلا پس پانی کی طلب بطور عبارت لغت کے
 سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا عقلاً اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی برتن میں لادو پس اس کلام سے وہ برتن
 جس میں اپنے آقا کو پانی پلا کے بقضائے لغت سمجھا گیا پھر قرآن کے نظم کے بہت سے اقسام میں عام
 اور خاص اور اذکار و شترک اور ظاہر اور باطن اور مفسر اور محکم وغیرہ کُل انہی قسم میں ہیں اور پھر انکی
 تفصیل اور حکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح اور ربط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ تفصیل
 منظور ہو وہ وہاں دیکھ لے **ف** قرآن مجید کی تھمنا یا نسوایت احکام کے لیے اصل میں کہ نہیں
 احکام آہی مستند ہوتے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور ملاکت اور مومنوں کے ثواب وغیرہ
 مذکور ہیں **(دوم سنت رسول اللہ)** اصل دوسری دین میں سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 سنت رسول سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے اول کو
 سنت قولی اور دوسری کو فعلی اور تیسری کو تقریری کہتے ہیں سنت قولی اس طرح ہے کہ نبی صلی اللہ

علیہ السلام نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ کہ حضرت کوئی کام کیا ہو اور تقریری
 سنت یہ کہ حضرت کے رو برو کسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت دیکھ کر اسکو منع نہ فرمایا ہو وہ
 سب قسمیں سنت کی دلیل دین کی ہیں اور سیطرح صحابی کا قول اور فعل ہی سنت میں داخل
 ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب اقسام کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور
 فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر کہتے ہیں اور جو لوگ اس سلاطین کا حال
 نقل ہو سکو خبر کہتے ہیں پھر مطلق سنت کی دو قسم ہیں ایک سنت الہدی کہ خشکے ترک ہونے سے
 گنہگار ہوتا ہے اور اُسی کو سنت مودکہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ اور
 دوسری سنت الزوائد کہ خشکے ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لباس اور قعود و قیام کی روش و جن احادیث سے کہ حکام ثابت میں تخمیناً تین ہزار
 سول باتفاق جمہور علماء و نبی صلی اللہ علیہ وسلم موردین میں جو کچھ فرماتے تھے سو حکم الہی
 فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں خبر دیتا ہے وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِذْ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ
 وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں بولتے میں نے
 اللہ ہی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول رتبہ کہ یوں مقرر کیا اور سنت کو
 دوسرے مرتبہ میں کیوں کہا دوسرے قرآن ہی حضرت کی زبان سے ہو گیا ہے اور سنت ہی
 سے ثابت جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور طاعت ثابت اور ظنی جو
 یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سند صحیحہ
 پہنچتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور سند صحیحہ یہ ہے کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جملہ
 روایت کرنا والے ہوں سب قلمی اور بدانداز اور صحیحہ الی نظم ہوں اور ایک دوسرے سے متعمد
 روایت کرے کہ پچیس کوئی نہ سچا و مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوہریرہ صحابی کسی حدیث کو

نا
 ل

جو

بخلاف غریب و غریب شہر کے کہ ان کے ثبوت میں ظن ہے جیسے شہر کہ یادینہ کے موجود ہو یا نہ ہو
 بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل چوڑا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سے شہر کہ یادینہ کے موجود ہونا
 یقین ہو جاتا ہے پس حقا را حدیث میں وہ خبر احادیث سے ثابت ہیں ہاں و باتیں حدیثیں خبر
 متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف حرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت
 پس اس سبب قرآن مجید کا ثبوت حضرت کے یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی ہے سو اس لیے
 قرآن کو مقدم رکھا اور نہ قرآن ہی ہکو حضرت کے پہنچا ہے اور احادیث ہی ہمیں دونوں ہر ایک
 یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اندر میں بخلاف سنت کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
 کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی بعد ان کے
 تابعین ائمتہ تابعین نے جب یہ دیکھا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب ٹھک گئے اب
 کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کریں اور اب چند روز میں یہ دور ہی گزر گیا لا پہر زمانہ حضرت
 دور جاڑ گیا حضرت کی احادیث پہلے لوگوں کو صحت پہنچنی مشکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب
 اسناد میں اوی کم ہیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیحہ پہنچیں ہیں ان کو لکھ دیا
 جاوے سو ان محدثوں نے لکھنا شروع کیا سو فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں
 لیکن باعتبار صحت اور شہرت اور قبولیت ان کے چار طبقے ہیں صحت ہماری مراد یہ کہ جس
 کا مصنف التزام کرے کہ میں سو احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لاؤں اور اگر لاؤں تو اسے
 راوی کا حال ہی بیان کر دے کہ ضعیف ہے یا قوی جیسا کہ ترمذی نے جامع ترمذی میں کیا ہے
 کہ راوی کا حال بیان کر دیتے ہیں اور شہرت سے مراد کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے
 مشغول ہوئے ہوں کہ اسکی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور اسکی مشکلات کی حجت اور شرح
 کرتے ہوں اور قبول سے مراد کہ نقاد حدیث نے اسکو مانا ہو اور اس پر اعتراض نہ کیا ہو اور

صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیبت جانتے ہوں اور بلا انکار فقہا مسکلی احادیث کو مستلزم
 تسکات بناتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں صنف کمال خوبی کے ساتھ پائے جاویں وہ
 طبقہ اولے میں شمار کی جاوے گی اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول مولانا
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا کہ جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص شل امام محمد اور امام
 شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمی اور قعینی کے اسکو روایت کرتے ہیں اور
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی گویا اصل ہے اور طرز روایت ان دونوں ہی سے سیکھی ہو سکتی ہیں
 جس حدیث مرفوعہ نہیں ہیں کثر صحیح بخاری میں ہیں پس صحیح بخاری اسکی احادیث مرفوعہ
 کو شل ہے گو آثار صحابہ تابعین موطائین ائمہ ہوں دوم صحیح بخاری کہ حاکم امام ابو عبد
 اللہ محمد بن اسماعیل بخاری نے تصنیف کیا ہے تخمیناً نوے ہزار علماء نے اسکو بخاری سے روا کیا ہے
 سوم صحیح مسلم کہ حاکم امام ابو حنین مسلم بن حجاج نیشاپوری نے تصنیف کیا ہے سب اہل حدیث
 نے انکو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت انکی ہوئی اور ہزار ہا علماء نے انکے حل و تحریر وغیرہ
 امور میں تصانیف کی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح کے لیے کتاب
 مشارق الانوار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار صنعانی کی مشارق الانوار غیر ہے
 کہ حبیب صحیحین کی احادیث بخلاف ہند ہیں طبقہ دوم میں کتابیں ہیں کہ ان تینوں
 صفات میں صحیحین کے درجہ کو نہیں لیکن انکے قریب ہیں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی
 ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد سلیمان بن شعث
 سجستانی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی کی تصنیف اور ان
 کتابوں کو صحاح ستہ کہتے ہیں ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چہ کتابوں کی
 احادیث کو جمع کیا ہے اور انکی مشکلات کی شرح اور غریب ضبط اور اسماء الرجال وغیرہ

مولانا

صحیح بخاری

صحیح مسلم

متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور مصنف جامع الاصول نے سنن ابن
 کو صحاح ستہ میں داخل نہیں کیا بلکہ اسکی جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے شاہ ولی اللہ رحمہ فرماتے
 ہیں کہ فقیر کے نزدیک سنن امام احمد بھی دو سر طبقہ میں داخل ہے مگر سہیں ضعیف حدیث
 بہت سی ہیں انکے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب بھی وہ گویا سب کتاب احادیث
 کی اصل ہے اور دفتر ہے اور اس طرح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن
 خزیمہ کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے گو سہیں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں
 سب محققین کے نزدیک کتاب الاثر امام محمد رحمہ کی تصنیف ہی اسی طبقہ میں ہے طبقہ سوم
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنکے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ و
 عبد الزراق و ابو داؤد الطیالسی و عبد بن حمید و شافعی کے یا انکے ہم عصر ہیں
 دارمی و ابو یعلیٰ موصلی کے مابعد میں ہیں مثل ابن حبان و بیہقی و حاکم و طبرانی کے یکسر
 انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہیں کیا بلکہ صحیح ضعیف جو ملا لکھ دیا انکی کتابیں
 اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ اور ثانیہ کو نہیں پہنچیں اور انکے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض
 جہول الحال ہیں اور انکی احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بلکہ بعض موضوع بنی
 ہوئی ہیں گوان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمال تجربہ رکھتے تھے اور منصف بالحدیث بھی تھے
 لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کو انکو ملی بلا لحاظ قوی و ضعیف اس نظر سے جمع کر دی
 کہ انہیں قوی و ضعیف کی شناخت بعد کیا و گئی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہا لیکن ان کتابیں
 بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں مستدرک امام شافعی سنن ابن ماجہ
 مستدرک دارمی مستدرک ابو یعلیٰ موصلی مصنف عبد الزراق مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ مستدرک
 عبد بن حمید مستدرک ابو داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مستدرک حاکم بیہقی کی

صحیح
 ابن
 ماجہ

کل کتابیں طحاوی کی کل کتابیں طبرانی کی تصانیف یعنی مجموعہ کثیر غیر طبقہ جہاں
 میں وہ کتابیں ہیں کہ خشکی احادیث کا قرونِ سابقہ میں کچھ نام و نشان تھا پھر تخریج انکو
 روایت کیا پس ان احادیث کا حال دو طور پر پایا کہ متفقہ ہیں انکی کچھ اصل بنائی ہے اصل
 جانچ چھوڑ دیا کچھ اصل ہی لیکن کسی جرح و قدح کے سبب ضعیف جانکر ترک کیا بہر حال ایجاد
 ہر بل نہیں اُنہی کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور انکو تک قرار دیا جاوے
 بعض محدثین کو اسباب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت
 طرق روایت کے متواتر جانکر اُنہی جمہور کے مخالف مذہب قرار دیا اور سکو قطعی اور یقینی
 مان لیا اور طبقہ کی ہی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کا نام لکھا ہوں کتاب تضعیف الامان
 تصانیف الحاکم کتاب تضعیف للعقلاء کتاب الکامل لابن عدی تصانیف ابن مردودہ تصنیف
 تصانیف ابن شامہ تفسیر ابن جریر فردوس دہلی بلکہ اسکی کل تصانیف تصانیف ابن نعیم
 تصانیف جوز قانی تصانیف ابن عساکر تصانیف ابوشیخ تصانیف ابن بخاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے نام مبارک سے بہت سے لوگوں نے جھوٹی احادیث بنا کر مشہور کر دیں ہیں محققین محدثین نے
 کمال جانفشانی سے قوی و ضعیف و موضوع کو جدا جدا کر دیا اور اکثر جھوٹے حدیثیں مراح لوگوں
 منقب اور مذمت میں بنائی ہیں اور تفسیر اور بیان سبب دل زد تباخ میں اور بنی اسرائیل کے حالات
 اور انبیاء سابقین کے احوال میں اور شہروں اور کہاؤں کے حالات میں اور جہاڑے منتر میں خط
 و اوراد میں اور قصہ خوار و غلاموں کے نوافل کے ثواب جزا میں بہت سی جھوٹی حدیثیں بنا کر مشہور
 کر دیں ہیں نقل ہے کہ نوح بن ابی عصمت نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنائیں جب
 انکی سند پوچھی گئی تو کہا کہ لوگ ابو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں سلیے قرآن فضائل میں
 سلف جوزقان ہمدان کے متصل ایک گاؤں ہے ۱۲ منہ ۱۵ ابو شیخ بن حبان اسکا
 نام عبد اللہ اور کنیت ابو محمد اور ابو شیخ لقب ہے ۱۲ منہ

تصانیف
 طحاوی

موضوع ہونے کی وجہ

نقل

مصلحت جانکر احادیث کو مینے بنایا تاکہ سہ طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں لاکھ یہ غریب تر از گناہ
 ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کم تھی واضح ہو کہ اس طبقہ کی کئی بونہیں کل احادیث
 موضوع اور بے اصل نہیں ہیں ہاں ضعیف موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی تصانیف
 میں کثران احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع کی بیان کر دی کتب تنزیہ الشریعہ ہی
 ان احادیث کے لیے معیار اور میزان ضعیف و ذہبی کی اور لسان المیزان ابن حجر عسقلانی کی
 انکی تحقیق کے واسطے وافی کافی ہے رسائل نوادر شیخ جلال الدین سیوطی کے انہیں احادیث پر
 مبنی ہیں اور عجیب و غریب مسائل مخالف جمہور کے مثل مسیح الرحیلین زابن عباس سلام ابوین
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انہیں کتابوں سے برآمد ہوتے ہیں محض انہیں کتابوں سے مسائل عقائد
 کا اثبات لا حاصل ہے لہذا مینے بھی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں کیا ہاں
 تائید و تقویت کے لیے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے سوا سکا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول
 احادیث کو تحقیق کرے پھر اسنے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک یہ لوگ اصل میں شک ہے
 کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی بنیائی ہوئی ہے تو اسے کیونکر استلال کریں گے
 تصنیفات حدیث کی سات قسم ہیں جامع مسانید معاجم سنن اخبار و رسائل البیانات جماع
 محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جمہیں قسم کی احادیث پائی جاویں یعنی احادیث
 عقائد احادیث حکام احادیث رفاق کہ جسے رقت قلبی حاصل ہو احادیث آداب کل و شرعیات
 و قیود احادیث متعلقہ تفسیر قرآن احادیث تاریخ و سیر احادیث فتن کہ جمہیں فتون اور حوادث
 کا ذکر ہو احادیث مناقب مثالب یعنی عیب علماء نے ان آٹھ فنون کو جدا گانہ بھی لکھا ہے
 احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور احادیث حکام کو سنن کہتے ہیں کتاب اطبات
 سے کتاب الوصایا تک بترتیب فقہ اور احادیث رفاق کو علم سلوک اور مذہب کہتے ہیں اور

احادیث ادب کو علم ادب کہتے ہیں امام بخاری اس فن میں ایک کتاب الادب المفرد ہے اور احادیث
 متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر ابن مردودہ تفسیر بیہمی و تفسیر ابن جریر وغیرہ مشہور تفاسیر
 ہیں و تفسیر درمنثور جلال الدین سیوطی کے جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں
 جو آسمان زمین ملائکہ حیوان جن و شیاطین انس کی پیدائش سے متعلق ہے شکوہ بخاری کہتے ہیں
 اور جو ہمارے نبی علیہ السلام اور صحابہ ال عظام کے احوال میں آئی ابھی اول سے وفات تک جو
 اسکو سیرت کہتے ہیں اس فن میں سیرت ابن اسحاق سیرت ابن ہشام سیرت ملا عمر اور سوا
 انکے بہت سی کتابیں ہیں بالفعل روضۃ الاحباب اگر بے تحریف و تبدیل پہنچے بہت غنیمت ہے
 مراجع النبوت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ مؤلف دینیہ بیہمی کے
 ہیں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور شائب کو علم المناقب کہتے
 ہیں پس جس کتاب میں سب ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری اسکو جامع کہتے ہیں صحیح مسلم
 میں چونکہ احادیث تفسیر قرآن نہیں لیے اسکو جامع نہیں کہتے ہیں اور سند اسکو کہتے ہیں جنہیں
 احادیث کو ترتیب صحابہ جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام کے یا موافق شرافت
 نسب کے یعنی جو صحابی اول اسلام لایا یا اسکو حضرت زیادہ قرابت اسکی حدیث کو پہلے لایا اور
 ستم و ہر کہ جنہیں احادیث کو ترتیب شیوخ جمع کیا جاوے اور یہاں پہی تقدم وفات شیخ کو اعتبار
 کر لیا گیا یا موافق حروف تہجی کے ترتیب یونانی یا موافق علم و زہد و تقویٰ شیخ کے ترتیب یونانی لیکن
 حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور ساجہ شمشہ طہرانی کے ہی قسم کے ہیں اور سنن و کتاب
 کہ جنہیں احادیث حکام مذکور میں مثل سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جزوہ کتاب
 کہ جنہیں ایک شخص خاص کی احادیث جمع کیجاوے مثل جزوہ حدیث ابی بکر یا مطالب ثانیہ میں ہے
 ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل باب النبیہ وغیرہ رسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں مگر یہ کہ ہمیں

سیرت سے محدثین کے نزدیک غزوات و جہاد ہی مراد ہوتا ہے ۱۱۶

احادیث

جزوہ سنن

مطالب ثانیہ میں کسی جزو خاص کو لکھتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجر کو تصنیف سائل میں پڑا
بلکہ ہے اربعین چہل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کئی میں ایک سند سے کئی
سند سے لکھی جاویں چہل حدیث بکثرت میں والدہ علم اللہ رب العلمین کے لاکھ لاکھ حسان میں کہ اسنے
اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا عمدہ تدبیر کی کہ قرآن کو
تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی محافظت کی
آج جس قدر فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بہلادہ ایک ہی سند متصل سے وہ کتاب
اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اتر اور شہرت تو درکنار قرآن اور حدیث کا سند دین ہونا ظاہر ہے
کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے اسکا اثبات ہو چکا ہے اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ
وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یعنی اس کی فرمانبرداری
کرو اور اللہ کے رسول کے سوا اللہ کی فرمانبرداری اسکی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری
رسول کے اقوال و افعال کی پیروی ہے **(سوم اجماع اہل بیت محمد صلی علیہ وسلم)** صاحب اسلام
تیسری اصل میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کا اجماع ہے پس جس امر میں اہل بیت کا اتفاق
ہو گیا وہ حق اور درست ہے کیونکہ یہ اہل بیت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہو گئے کیونکہ قرآن میں اللہ فرماتا ہے
وَمَا يَكُونُ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ یعنی تم اے اہل بیت محمد صلی علیہ وسلم گمراہی پر متفق نہیں ہو گئے ورنہ
اچھی نر سبکی اور تکذیب قرآن لازم آوے گی اور دوسری جگہ کہ **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِ**
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَصُفِّهِ جَهَنَّمَ و ساءت ماصبرا یعنی جو شخص مومنین سے الگ ہو کر اور راہ چلے
تو ہم اسکو وہی راہ چلا دیں گے اور پھر جہنم میں بٹھلائیں گے کہ وہ بُری جگہ ہے اسے ثابت ہو کہ
مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور انکے خلاف پر چلنے والا گمراہی جہنم میں جاوے گا اور نبی صلی
علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے **لَنْ يَجْتَمِعَ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالٍ** یعنی میری اہل بیت کبھی کسی گمراہی پر

مطلب

ثانی

اجماع اہل بیت

متفق ہوگی ویدلہ علی الجماعۃ ومن شدد شد فالنکاح اور جہاں کسی میں مسلمانوں
 باہم خلاف ہو تو حسب طرف کثرت ہو اس راہ چلو کیونکہ جماعت پر اس کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اس کا
 طرفدار ہوتا ہے پہر جو اسے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ
 اس میں وارد ہیں اور یہ خاص اسی اہمیت کو شرف حاصل ہے اور وجہ یہی اسکی ظاہر ہے کہ ایک
 دوسرے کی رائے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جسطرح بہت بال ملائیے ایک قوی سی
 ہو جاتی ہے کہ توڑ نیسے نہیں ٹوٹتی اگرچہ ایک ایک بال کو جدا جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے
 اسی طرح ایک ایک شخص اگرچہ غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت ہونگے تو ایک کی رائے دوسرے
 کی رائے سے ملکر قوی ہو جاوے گی اجماع کے قسام اور سبب غیرہ اصول فقہ میں مفصل ہیں
 ائمہ کے ذکر کی حاجت نہیں (چہارم قیاس مجتہدین) قیاس ایک چیز کا حکم دوسری چیز
 کی مانند بسبب اشتراک علت کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں مثلاً تازی یا ہنگ یا افیم کو شراب کی طرح
 بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں شترک ہے حرام کر دیا پس قیاس حکم خفی کو ظاہر کر دیتا ہے اور یہ
 قیاس کہی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور نیکی حرمت کی وجہ
 نشان معلوم ہوئے پس جس جس چیز میں نشاد یکساں کو حرام قرار دیا اور کہی سنت پر چنانچہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیسوں اور خمر اور خمر اور نمک اور سونا اور چاندی کو دست بہت بدو
 زیادتی کے فروخت کرنا چاہیے زیادتی سو سے پس جو گیسوں فروخت کرے تو ادا ہار کرے نہ
 زیادہ لے جب تک اس کے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی سو سے پس ان چیزوں پر
 چنے قلعی وغیرہ میں کہ جہاں دونوں ایک جنس اور ایک علت کے ہوں قیاس کیا اور حکم یا
 کہ یہاں ہی زیادتی سود اور کہی اجماع اہمیت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام ہمت کا اسق اجماع ہے
 کہ جس ٹوڈی سے صحبت کرے نیکی ماں سے صحبت کرنا حرام ہے پس سہرام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے

چہارم قیاس مجتہدین

قیاس کر لیا کہ جس نے ناکیا ہو چکی اس کے بھی صحبت کرنا حرام ہے پس حج امر علماء نے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی حکم دین میں سند کیونکہ اس کے لئے قرآن شریف میں فرماتا ہے **فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ** یعنی اے نگاہ والو عجبت پر ظر و کفار کے حال کو دیکھو اور عجبت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے مثل کی طرف رد کر دینا گویا کہ یوں فرمایا ان کے حال پر اپنے حال کو قیاس کرنا اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شرعیہ کا ان کے اصول پر ہو ابو داؤد اور ترمذی اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کریگا جب کوئی جھگڑا تیرے پاس دیکھا عرض کیا کہ اللہ کے فیصلہ کرونگا حضرت نے فرمایا اگر وہ سناہ تجھے کتاب اللہ میں ملا تو پہلے کریگا عرض کیا کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کرونگا فرمایا اگر وہ ان بھی نہ ملا تو کیا کریگا عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد کرونگا اور بندہ نہیں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب تعریفیں اس اللہ کو ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا اور سیطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے فرمایا تھا کہ عصر کی نماز نبی قرطبہ میں پڑھنا پس بعض صحابہ نے یہ سوچ کر کہ آپ کا مقصد جلد ہی اپنے مکان پر عصر پڑھنا ہی اور بعض نے اجتہاد نکلیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں چاکر نماز پڑھ ہی لیکن حضرت نے دونوں فریق کو اچھا کہا سیطرح ترمذی اور امام محمد نے اپنے موطا میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت پوچھا کہ اگر کوئی ذکر گو یا تہ نگاہی آیا گو وضو کرنا لازم آتا ہے اپنے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے منجملہ اعضاء کے پس ہی قیاس سے کہ اپنے ذکر کے مس سے وضو نہ ٹوٹنے کو عصار کے مس پر قیاس فرمایا حاکم اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب حاکم فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر رائی صواب پر ہے

تو اسکو دوا جو اور اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت مضامین ایسے ہیں جنسے قیاس
 کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جو ہر مسلمان سلف سے خلف تک سب اسکو حجت شرعی کہتے
 آئے ہیں پس اہل اسلام کا اسکے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے
 اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہوگا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم نہ تھا
 ظاہر کرتا ہے یہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے جو عالم کہ احادیث اور
 قرآن کو خوب سمجھتا اور جانتا ہو قوی و ضعیف ناسخ و منسوخ وغیرہ سب کام پہچانتا ہو جو
 اسکے مجمع علیہ مختلف فیہ مسائل پر مطلع ہو پس اگر اسکو قیاس کی قدرت ہو وہ
 ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شروط اصول فقہ میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت گزری ہیں لیکن
 ان سب میں یہ چار شخص بڑے نامی اور سب سے عمدہ اور افضل و مقبول ہیں اول امام ابو حنیفہ
 بن ثابت کو فی انکے زمانہ میں بعض اصحاب سؤل ہی موجود تھے انکے شاگرد وہیں امام ابو یوسف
 اور امام محمد اور امام زفر ہی مجتہد تھے دوم امام مالک بن انس ثینہ کے رہنے والے سوم
 امام ادریس شافعی۔ چارم امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم اجمعین ان بزرگان دین
 نے قرآن اور احادیث سے مسائل کو نکال کر لوگوں کی آسانی کو الٹ جمع کر دیا اور اسکا
 نام فقہ رکھا ہے پس جس سلسلہ جزیئہ میں انکا باہم اختلاف ہے وہاں ابو حنیفہ کے پیرو
 حقی اور مالک کے مقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے
 ساجد اور انکو حنبلی کہتے ہیں اور ان مسائل میں انکی پیروی کا نام تقلید ہے اور تفسیر و ترویج
 ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نکالنا بہت دشوار ہے سوا
 مجتہد کے اور کہہ دیا کام نہیں کیونکہ قرآن میں بعض آیات ناسخ اور بعض منسوخ ہیں
 انہیں بعض محل بعض مفسر اور کوئی حکم اور کوئی تشابہ ہے پہر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص

مجتہد

ابو حنیفہ

مالک

شافعی

اور کوئی مشترک اور کوئی مآول ہے الغرض جس قسم اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں سب
قرآن میں ہیں پھر باعتبار ثبوت کے ہی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پھر
یہ سب اقسام کتاب اللہ کے وہاں ہی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل
نکلنے والے لکھوانکا جائنا ضروری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام
ہے کما طرہ حکام کو اور لوگ ہی جان لیتے ہیں اور یہی مسلم ہے کہ قرآن و احادیث کی خبر
پر عمل کرنا ہر مسلمان پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر شک کی تکمیل سے جان لینے پر موقوف
ہے اور تفصیل سے جاننا ان خبریات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ اپنی ہکا ذکر
ہوا تھا پس قرآن و احادیث کی خبریات پر عمل کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا
اتباع فقہاء اہل حق واجب ہے بطرح ہیں مسلمان کو کہ جو فرض جاننا ہو اس عالم کے قول کا
ماننا کہ جو اسے فرض بتلاوے فقہاء فرض ہے دلیل دوسری اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے
وَلَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ قَوْلَهُ تَبَيَّنَ لِلْإِنسَانِ مِنْهُ كُلُّ شَيْءٍ كَرِهَ الْإِنسَانُ أَنْ يُقَالَنَّ لَهُمْ تَأْتِيهِمْ أَفْصَحُ مِنْهُمْ لِقَاءَ رَبِّهِمْ
کہ قرآن مجید میں ہر مسئلہ جو یہ موجود ہیں لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صد ہا مسائل
بیچ و شراب کے سوا کتب فقہ کے اور کہیں نہیں ملتے لیکن ہر مسلمان ان مسائل کے اصول قرآن
میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس کر کے فروعات نکالتے ہیں پس قرآن کے فروعات پر
عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف نہیں اور یہ عمل فروعات پر واجب بلکہ فرض ہے اور جو چیز واجب
یا فرض ہو موقوف ہو بصورت وہ چیز ہی واجب ہوتی ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف
ہے طہارت پر پس پاؤں کا تلاش کرنا مصلیٰ پر واجب ہے گو قرآن میں نہ کہو واجب نہ فرمایا اس لیے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی اگر تم کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو

تسلیم و حرمی

تو مجتہدین دریافت کر لو کہ وہ اہل ذکر ہیں کیونکہ باتفاق علیہ اہل ذکر سے اس بیت میں اہل ذکر
مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین میں ہیں قال تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر
منہ ^{وہ} یعنی اللہ کی تابعداری کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت
رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا مانو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا
طریقہ اور وہ سائل خفیہ جو تمہیں معلوم نہیں ہیں بتلاتے ہیں پس گویا انکی اطاعت کو کیا
الحداد اسکے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر ہر شخص ان سائل میں اپنی اپنی راہ کو چل دیا
کرے تو ایک فساد عظیم میں واقع ہو جائے صحابہ و انصار نے جو چاہا کرتے تھے اور تابعین صحابہ
دریافت کر لیا کرتے تھے پہرہ میں جب نئے نئے واقعات پیش آتے اور قرون ثلثہ ہو چکے اور
فتنہ و فساد دین میں شروع ہوا تب ان بزرگان دین قرآن حدیث میں تتبع کر کے فقہ کو ترکیب
اور سائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو اس زمانہ سے اب تک تمام مہت سائل جزئیہ میں انہیں
چاروں کی تقلید ہے پس اب جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد عظیم کو چھوڑتا ہے اور جماعت
جدا ہوتا ہے اور جماعت جہاد میں نوا لیکو حضرت گمراہ اور چٹھی فرمایا ہے فسوسکے کہ بعض صاحب
اج کل عام کو فتنہ میں ڈال رہے ہیں اور مجتہدین خصوصاً صاحب امام ابو حنیفہ پر طعن کرتے ہیں

۱۔ واضح ہو کہ اولی الامر سے مراد یہاں مجتہدین کیونکہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت
پس اگر سب کی ایک ہی چیز مراد ہوتی تو ایک ہی کا ذکر کافی تھا اور یہاں تین کا جدا ذکر کیا معلوم ہوا کہ
اللہ کی اطاعت کے کتاب اللہ کا نام مراد ہے اور رسول کی اطاعت کے سنت رسول کی اطاعت ان سائل میں
کہ جہاں کتاب اللہ میں سکی صراحت نہ ہو اور بعد اسکے اگر سنت رسول سے بھی کوئی بات معلوم نہ ہو وہاں مجتہد
کے قول کی اطاعت کرو چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس طلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب فکر
جس کا اول اسم پیر رسول پیر رسول کا نائب جس کو کمال علمی و علمی بھی خاص ہو وہ میرتبہ مجتہد کا ہی اور کمال
اولی الامر ہی ہے ۲۔ اگر کوئی خبر کرے کہ باقی سے وجوب مطلق تقلید ثابت ہوتا ہے بیشک بت ہوتا کہ
ہر شخص نے ائمہ سے جمیع سائل میں کہا کہ ہم کا بالخصوص تقلید ہوا کرتے تھے چاہے کہ اسکو تلفیق کہتے ہیں اور
بالاجماع سے ہے اور اسکے منع معنی پر بہت سی اولہ قائم کیے ہیں اس مختصر میں ذکر کی گئی باتیں نہیں ہیں ۱۲۔

کہ ان کے اقوال حدیث کے مخالف اور بے سند میں لانگہ پٹن باکھل غلط ہے کسی کے انکی کوئی
 بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند کے نہیں ہاں اگر وہ سند تہنیش ملے تو تہا راقصہ ان کے
 اجتہاد کی قبولیت کی پڑی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے جنگ مسلمانوں میں
 اسکو جاری کیا اگر یہ تقلید مگر ابھی ہوتی تو نوز باسد تمام ہت گمراہ شمار کیا جاتی پہر ہت کا خیر ہونا
 اور جس فضائل قرآن احادیث میں وارد ہیں غلبہ ہوجاتے و فقہار کے سات طبقہ میں
اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی
 تقلید کے ادرا بعد سے استنباط احکام اور فروع کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 احمد کے **دوم طبقہ** میں مجتہد مطلق منتسب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کہ
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں اور ابن لصلاح و ابن دقیق العید و تقی الدین سبکی
 و تاج الدین سبکی و سراج بلقینی و ابن زلمکانی کے شاغیوں میں اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر بن العربی
 کے مالکیوں میں اور حنبلیوں میں اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا ہیں لوگ اپنی قوت اجتہاد کے
 مسائل نکالتے ہیں اور فروع اور اصول میں کسی سے متا نہیں ہیں مگر اپنے اجتہاد میں امام کا طریقہ
 مرعی رکھتے ہیں اسلیے انکی طرف منسوب ہیں سوم طبقہ میں مجتہد فی المذہب ہیں کہ جہاں انکو
 انکے امام کے فقہ میں کوئی مسئلہ صراحتاً نہ ملتا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے اسکو اجتہاد کے
 نہایت کر یا مکر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے مثل طحاوی و حاکمی
 و سمرخی و خصاف و حلوانی کے **طبقہ چہارم** میں صحابہ اربعہ میں ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر نہیں
 مگر وہ لوگ اس سبب سے کہ انکو فروع و اصول میں کمال نظر ہوتی ہے کسی حکم علی کے کہ وہ ابو حنیفہ
 لہ بعض علمائے طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب سے جدا کرتے ہیں اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و
 کرخی و سمرخی و خصاف و حلوانی کو کہا ہے اور مجتہد فی المذہب امام ابو یوسف اور محمد اور زفر کو قرار دیا ہے
 مگر صحیح یہ ہے کہ مجتہد فی المسائل و مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں کمال بخفی ۱۲۴ منہ

جہاں تک فقہاء

طبقہ دوم

طبقہ سوم

طبقہ چہارم

یا ان کے شاگردوں سے منقول ہو یا کسی قول بہم کہ جبکہ دو معنی ہو سکتے ہوں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں

اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ سیر نزدیک صاحب راہ یہی ہے
طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں اصحاب تریح ہیں یہ لوگ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں شیخ
کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں مثلاً ابی محمد احمد
قدوری ششم طبقہ میں وہ ہیں کہ فقط انہی تمیز کر سکتے ہیں کہ یہ روایت قوی یعنی ہے

یا نہیں بلکہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت نوادر کا مانند شمس الامم محمد کردی اور جمال الدین
صبری اور صاحب کنز اور صاحب المحتار وغیرہ مصنفین متون کے ہفتم طبقہ میں مقلد لوگ
ہیں کہ جب کو استعداد بھی طاقت نہیں اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں جب فقہاء کے طبقہ
معلوم ہو تو اب انکی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہیں ف واضح ہو کہ کتاب

اردو زبان میں خاصہ کے مسلمانوں کے لیے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی ہیں لہذا
مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس سائل حنفیہ کے تین طبقے ہیں اول طبقہ

میرہ مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے ثابت ہیں اور ظاہر الروایۃ امام محمد جصاص کی ان تین
کتبوں کو کہتے ہیں مبسوط زیادات جامع صغیر جامع کبیر صغیر کبیر آن چہ کتابوں میں

امام محمد صاحب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ و مختلف فیہ مسائل لکھتے ہیں
اور ان کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ صنف سے بروایت متواتر یا مشہور کہ جو ظاہر

ثابت ہوئی ہیں طبقہ دوم میں مسائل ہیں کہ جو ائمہ مجتہدین سے ظاہر الروایۃ کے ہیں

سے ثابت ہیں مثل محیط اور قیام یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے شہر رقیہ میں جمع کیے تھے ان کو کتابت

اغنیہ مسائل کہ جو امام محمد نے ابن عمر و سلیمان بن شعیب کیساتھ لکھا دیتے تھے اور روایات جو بارون

لے جو امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں نے اولہ ابو یوسف یعنی قرآن و حدیث و احادیث
و قیاس سے ثابت کیے ہیں ۱۲ منہ

طبقہ اول

طبقہ دوم

طبقہ سوم

طبقہ اول

طبقہ دوم

عہد میں جمع کیے تھے اور کتاب الی کہ جو امام ابو یوسف سے منقول ہیں غیر ذلک اور انکو نوادہ کہتے ہیں
 طبقہ سوم میں مسائل ہیں کہ متاخرین شایخ نے ہموں حنفیہ کے موافق حسب ضرورت
 اجتہاد کر کے ثابت کیے ہیں اور انکو فتاویٰ اور اوقات بھی کہتے ہیں اور اس طبقہ میں
 کتاب نوازل فقہ ابوالہیث سمقندی نے جو بیسے محقق و کامل تھے تصنیف کی پہر بعد انکے
 اور بہت سی کتابیں اسمیں تصنیف ہوئیں مثل مجموع النوازل والواقعات للناطفی و بصرہ
 کی پہر متاخرین طبقہ اولی و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو مخلوط کر کے ایکجا جمع کر دیا گیا
 کہ فتاویٰ قاضی خان وغیرہ میں اور سبب اس خلط کے بعض متصنّف کو کو امام ابو حنیفہ اور امام محمد
 ابو یوسف پر اعتراض کا موقع ہوتا آیا کیلئے کہ ان فتاویٰ میں ایسے ہی بعض مسائل ہیں جو احادیث
 صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں ہیں لیکن ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکو علم
 حدیث میں خلل نہ تھا لیکن پر اعتراض بھی ہے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں کہ جو اصل شرعی
 سے ثابت نہ ہو کیلئے کہ انکے زمانہ میں جدید صحابہ اور ہزار تالیفین حلیل القدر موجود تھے اور انکو
 شب و راسکی تلاش تھی اور شہر کو فہم و طہارۃ العلم ہی تھا پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان امور
 انکو حدیث صحیحہ نہ ملی اور کئی قرن بعد انکو ملی اور جن کتابوں میں انکے مسائل کی ادلہ مذکور ہیں
 لازم ہے کہ وہاں دیکھے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پادگیا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا
 بے اصل شرعی ہیں تو متاخرین کی بعض تصریحات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے مستنبط کر
 فتاویٰ میں درج کر دیے ہیں اور اسیس ہیں وہ معذور بلکہ مجبور ہیں کیونکہ انکی نیت بخیر تھی لہذا
 مفتی محقق کو واجب ہے کہ تحقیق کر کے فتویٰ دیوے اور انکی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 کا یہ قول عقد الجدید میں کہ مسائل مفتی بجا و قسم پر ہیں ایکٹ کہ ظاہر الروایت میں ثابت ہیں حکم
 یہ ہے کہ قبول کیا ویں دوسری قسم روایت شاہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد و ابو یوسف سے ہے

تو اس کا حکم ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کیے جاویں اور نہ نہیں تیسری قسم تاخرین کی تحمیل ہے
 کہ اسپر جو متفق نہیں ہیں پس ان کو اصول اور کلام سلف کے نظارت سے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہو
 تو خیر ورنہ ان کو ترک کیا جاوے انتہی کلامہ البتہ یہی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں تفسیر
 فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل
 مقصود اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید یہی سنی وجہ واجبہ کہ وہ
 اللہ اور اس کے رسول کے قول کے تابع ہیں کچھ نزدیک و کچھ دور کی اطاعت فرض نہیں ہے ابھی افرات و تفریط
 بجاؤ ف تاخرین کے نزدیک کتابیں بہت مستند ہیں وقایہ مختصر القدوری کنز الدقائق
 اور بعض کے نزدیک جاری کتابیں مشہور ہیں وقایہ کنز الدقائق مختار مجمع البحرین
 پس جہاں کتابوں کے مسائل اور کتب کے کہیں مخالف ہوں تو ان پر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے
 مصنفین اعلیٰ درجہ کے تھے باوجود اسکے انہوں نے بالترام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ کے
 مسائل درج کیے ہیں اور سو ان کتابوں کے اور یہی بہت سی فقہ کی کتابیں متون اور شرح اور
 فتاویٰ معتبر ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گنجائش نہیں بل شرح وقایہ ہدایہ و فتح القدیر
 و بحر و قنوی قاضی خان قنوی ظہریہ و درر و تنویر الالبصار و شرحہ
 و مختار و شباہ و لہذا وغیر ذلک من تصانیف المتأخرین المتقدمین لیکن کتب فقہ کے
 اعتبار کو اسطے قاعدہ کلیہ یہ کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف کا شہرہ
 و مقبول ہودہ کتابتہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے اور جس میں تصنیف نہیں ادنیٰ میں اداران
 و دونوں بہت مراتب ہیں اور انہیں اعتبار سے کتابیں غیر معتبر ہیں قسبہ خطیر بانی سرچ
 و بارج شرح مختصر القدوری مشتمل الاحکام لفخر الدین رومی کنز العباد علی بن احمد
 غوری کی تصنیف تلامذہ علی قاری نے طبقات خفیہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب

مفید مستفید سے کہ جس میں مکروہات مذہب بہرے ہیں اور ایک کثر العبادہ سہل بہت سہی ہوتا
 احادیث کہ غلطی کہیں نہیں ہوتی یہی مطالبہ مومنین شیخ بدر الدین جرجانی رحمہ اللہ کی تصنیف خزائن اللہ
 قاضی حاجن خفی ہندی کہ قصبہ کن کی تصنیف اور کن ملک گجرات میں سے شریعۃ الاسلام محمد بن ابی
 چوہی کی تصنیف جو غ سے مراد کے قریب ایک دس قتاوی الصوفیہ فضل المد محمد بن ایوب کی
 تصنیف قتاوی بطوری قتاوی ابن نجیم قتاوی برہنہ کذا فی کتب الطبقات
 ماسوائے اور بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر فتویٰ دینا چاہیے جبکہ زیادہ تحقیق منظور ہو
 اس فن کی طبری کتابوں میں دیکھ لے (مجتہد سے اجتہاد میں کہی خطا بھی جاتی
 ہے) یہاں تفصیل طلب ہے لیکن مختصر اویں ہے کہ بعض علماء کے نزدیک مجتہد کی رائے میں
 کہی غلطی نہیں ہوتی کیونکہ ان کے نزدیک ہاں ہی حکم منجانب سے کہ حسب طرف مجتہد کی رائے
 اور کوئی حکم مقرر نہ تھا کہ جسکی مخالفت سے خطا اور موافقت سے صواب پر کہا جاوے کہ تحقیق
 یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہی بہت سی احادیث اس مضمون کی وارد
 کہ جن میں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر اور اسے صواب لگا دے تو دوا جو شکوہ چنانچہ پہلے
 ذکر اسکا اگر اسے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر تہی تو گو یا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے
 کیونکہ قیاس منطہ سے نہ ثابت اور نص سے ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا اختلاف
 ہوگا تو لامحالہ ایک غلطی پر ہوگا ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آوے گا تیسرے موضع میں
 میں اگر ہر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت ہو جاتا
 کہذا قبل ف جس جگہ مجتہد کی غلطی معلوم ہو جاوے پہر وہاں تقدیر کے قول کی نکرانی جاتی
 لیکن مجتہد کی غلطی کا ثابت کرنا بڑے عالم کا کام ہے اور اس کے لیے بہت سے علوم و کاردیش بہ
 اپنی رائے ناقص سے ہر کس کو اس کے قول یا کسی حدیث ضعیف یا اول کے اعتماد پر غلطی مجتہد کی

ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت لوگوں میں مرض پیدا ہوا کہ نفس مطلب حدیث کا بھی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحقیقات تو درکنار بہر محبت و سپر طعن کرتے ہیں خود بالبدن شرور نفسانہ (اللہ تعالیٰ کے نام اور صفات توقیفی ہیں) یعنی شرع پر موقوف ہیں پس جس اور صفات اسکے شرع سے ثابت ہیں اُس قدر پر اکتفا کرنا چاہیے اپنی طرف سے نہ کوئی نام رکھنا چاہیے نہ کوئی صفت اسکے لیے ثابت کرنی چاہیے کسی کے لیے کہ اللہ تعالیٰ نہ کسی شے کی مثل نہ کوئی چیز اسکے ساتھ مشابہت رکھتی ہے کہ شکوہ سپر قیاس کر کے اسکے لیے کوئی صفت ثابت کریں قال تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْفِقُونَ ۚ إِلَٰهَ الْغُلَامِ الْخَالِصِينَ یعنی سوا انبیاء علیہم السلام کے وصف کرنے کے کہ وہ عباد و خالصین ہیں اور سب کے اوصاف بیان کرنے سے پاک ہے پس سوا انبیاء کے اور لوگوں کا اسکے لیے صفات ثابت کرنا خدا کا پسند ہے جس صفات کا یہ حال ہے تو جن ہمارے صفات مفہوم ہو ہیں اور وہ شرع میں نہیں لائے ہیں تو ان کا اطلاق ہی نہیں جائز جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ فرماتا ہے وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الدِّينَ يُكْرَهُنَّ ۚ فِي أَسْمَائِهِ سَيُفْرَقُونَ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ اور اسکے نام میں نیک نام اچھے پس پکارو شکوہ ساتھ نہیں اور چہرہ درد و انگو جو کجی کرتے ہیں انہوں میں البتہ وہ لوگ بد لایاویں اپنے کیے کا تاں ہمارا تہیہ کا اطلاق بشرطیکہ وہ کفار کے ہاں مستعمل نہ ہوں کچھ مضافہ نہیں اللہ تعالیٰ کے نام شرع سے بہت ثابت ہیں بیکرت نام نام اس بابت مشہور ہیں کہ نہیں اللہ تعالیٰ نے خاصیت رکھی ہے کہ جو کوئی انکو حفظ کر گیا اللہ تعالیٰ انکو جنت میں داخل کریگا **فصل (اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں ایک قسم کا نام)** **فصل (مستتر سے)** قرآن و عبادت بلکہ کتب سابقہ ہی فرشتوں کے ذکر سے ہیں اور اہل نقل

فصل (اللہ تعالیٰ کے نام)

اس کا شرع میں نہیں آیا ۱۲۹

اور عقل میں کوئی ملاکہ کا انکار ہی نہیں کرتا ہے لہذا دلیل کی حاجت نہیں، فرشتہ کی
 حقیقت میں اختلاف جیہو اہل اسلام کے نزدیک فشر جسم لطیف جو ہر صورت میں رہ سکتا ہے
 اور افعال تو یہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے۔ حکماء کے نزدیک جو ہر محو ہے کہ مادیات سے تعلق
 ایجاد تعلق ہوتا ہے (نہ وہ مردہ ہن عورت۔ کہانے پینے سے اور جو چیز
 کہانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب پاک ہیں) پس سونا اور پشیا بے پانچا نہ
 شہوت وغیرہ چیزوں کے دور میں بلکہ صفات بشریہ جیسا کہ غضب اور حسد اور بغض و تکبر اور صر
 اور ظلم ہی سب بے ہیں اور نہ وہ کسی اولاد میں نہ آگے آنے کوئی اولاد (شرقت اس کے
 عبادت میں مصروف رہتے ہیں) بلکہ ان کی زندگی ہی ہے پس کس وقت غافل نہیں
 ہیں کما قال اللہ تبارک و تعالیٰ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْغَمُونَ یعنی رات دن کسی سے
 کرتے ہیں اور تھکتے نہیں (کسی میں اس کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو حکم کا حکم
 ہوتا ہے فوراً بجا لاتے ہیں) قال تبارک و تعالیٰ يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ
 یعنی اللہ کی کسی امر میں نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم ہوتا ہے اس کو کرتے ہیں پس ملاکہ
 کبیرہ صغیرہ گناہ سے پاک ہیں بلیغ کا فر ہو گیا اور اس نے اللہ کی نافرمانی کی تو حقیقت میں فرشتہ
 بلکہ اصل میں جن تہا کثرت عبادت کے سبب فرشتوں میں ملارہا کرتا تھا کما قال اللہ کان من الجن
 ففَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے بسبب آدم علیہ السلام کو
 سجدہ نہ کرنے کے اور ہاروت و ماروت صحیحہ ہی ہے کہ دو فرشتے تھے اللہ کو اس قوم کی آزمائش منظور تھی
 ان کو بھیجا اور اس قوم کو جادو سے نہایت شوق تھا پس جو شخص اسے جادو سیکھنے کو آتا تھا اول
 اس کے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّا كُنَّا فِتْنَةً فَلَا تَكْفُرُ کہ ہم آزمائش کو خدا کی طرف سے آئے ہیں جو سیکھ
 کا فر ہو پس جب کو اللہ ثابت رکھا وہ نہ سیکھتا ورنہ سیکھا کا فر ہوتا اور غضب الہی میں ملتا ہوا پس

حکم الہی سے سحر کی تعلیم کرتے تھے انہیں نکالنا نہیں پس جو ملک الموت کو خونی کہے اور گناہگار
 ٹھہرا کر وہ انکو بھی کچھ کہے ورنہ جہنم سے جان نکالتا ہے یہ بھی سبط تعلیم سحر کرتے
 تھے اب اچاہ بابل میں انکا معذب ہونا سوا دل تو یہ کسی نص قرآنی سے ثابت نہیں اور نہ کسی
 اور سند صحیح سے ثابت ہوا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ جہنم انبیاء علیہم السلام کو کسی
 پر تو بیخ ہوتی ہے سبط انکو ہی ہوا اور بعض تو کہتے ہیں کہ وہ آدمی ہیں کسی خاصیت سے
 انکو ملاک کہتے ہیں اور اسکی تائید کرتی ہے وہ قرأت کہ جن میں ملکین کو بلا کسر پڑا ہے اور زمر کا
 جو نقل کرتے ہیں وہ اصل ہے اسکے راوی اکثر ضعیف ہیں اور اگر تسلیم کر لیں تو تب بھی
 نہیں کیونکہ جب فرشتے نے زنا کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی مامیت بدل دی فرشتہ زنا
 بشر ہو گیا کیلئے کہ فرشتے سے یہ امر ناممکن ہے کیونکہ جو چیزیں کہتے ہیں انہیں اسے یہ حرکت نہیں
 اور پہلے ہم کہ چکے ہیں کہ فرشتے کہاتے ہیں کچھ نہیں پس جب اس قدر نے انکو بسبب جن کر نیکی
 بشر یا اور دعویٰ کرنے اس امر کے کہ اگر ہم بشر ہوویں تو ہم ہرگز ایسے ایسے افعال بذکر میں انکو
 ملاکے بشر بنا دیا ہو تو بشر سے گناہ ہونا ممکن ہے پس فرشتے سے گناہ نہوا بلکہ بشر سے صادر ہوا
 کیونکہ اب وہ فرشتے نہ رہے بلکہ بشر بن گئے ہاں باعتبار سابق کے انکو فرشتہ کہہ سکتے ہیں نہ حقیقت میں
 وہ بشر ہیں (وہ بہت سے ہیں جس جس کا مبرا اللہ تعالیٰ نے انکو مقرر کر دیا ہے
 اسکو کرتے ہیں) تعداد ملائکہ کی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے میں کہ کوئی چیز آسمان
 زمین کی اسنے خالی نہیں پس بعض کو اللہ تعالیٰ نے ابر سے تعلق کر رکھا ہے اور بعض کو ہوا اور
 روزی پہنچانے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض دمی کے اعمال لکھنے پر مقرر
 کما قال تبارک و تعالیٰ عَلَیْکُمْ لَحَافِظِیْنَ کِرَامًا کَاتِبِیْنَ یَعْلَمُوْنَ مَا تَعْلَمُوْنَ تَبَارَکَ وَ تَعَالٰی
 چہوڑ کہے ہیں کہ وہ تمہارے اعمال لکھتے ہیں اور جو جو تم کرتے ہو وہ اسکو جانتے ہیں اور بعض دمی کو

بمبائے محفوظ کہنے پر مقرر کیا قال تَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ یعنی انسان کی امر الہی
 سے محافظت کرتے ہیں اور بعض عرش الہی کے گرد تسبیح و تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے
 اربابوں کے ہیں قال تَعَالَى الَّذِينَ يَتِيمُونَ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ یعنی جو
 ذہبتے عرش کو گھومتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اللہ کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور
 بعض صورتوں پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض دوزخ میں
 عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں ہونیکے کاروبار پر مقرر ہیں لغرض ہر چہ عالم دنیا و
 آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور موکل ہیں اور اس کی بات اُنکے لیے بازو ہی معلوم ہوتے ہیں اُولَئِی
 اَجْفَاءَ مَثَلُ وَتِلْكَ رُبَّكَ لِلْخَلْقِ مَا يَشَاءُ یعنی اللہ کے فرشتے ہیں بازووں کے
 کیسے دود اور کیسے تین تین اور کیسے چار چار بازو ہیں اور اللہ اپنی مخلوق میں جس قدر چاہتا ہے زیادتی
 کرتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو چہ سو بازو سے دیکھا
 (لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل مقرب ہیں جبریل میکائیل
 اسرافیل عزرائیل علیہم السلام) سب سے افضل ہونا انکا حدیث سے ثابت ہے اور جہوہ مسلمانوں
 کا اس پر اتفاق ہے اور ماسوا اُنکے اور بھی بہت ملائکہ اللہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں
 جبریل نبی علیہم السلام بھی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور منبر
 کا سامان کرتے ہیں اور اسرافیل قیامت کو صور پھونکیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے پر
 مقرر ہیں اللہ عزوجل (بجٹ اول) شروع میں بیان کیا کہ جو چیز نبی کی
 طرف سے بندوں کے پاس لائیں اسکو دل سے سچ جانے اور زبان سے اقرار کرے
 مجھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع ہو میں کہ وہ انکو اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور قطعی ثبوت ہیں دل سے
 لے اہل اسلام کے نزدیک بڑا ہونا کچھ خلاف نہیں کیونکہ فرشتوں کے لیے جسم نہایت ہے اور مجسم چیز کے لیے بارہونا کچھ بعید
 نہیں ان جو ملائکہ کو جو ہر خود تھے ہیں انکو تاویل کرنی پڑیگی ۱۲۸

تا
 جو ہر خود تھے ہیں انکو تاویل کرنی پڑیگی ۱۲۸

تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمانِ جمالی ہے اس کا رتبہ ایمانِ تفصیلی سے کم نہیں چنانچہ مجملہ
یہ کہے مرگیا تو مومن شمار کیا جاوے گا اور ایمانِ جمالی میں کلمہ شہادت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ
اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُهُ سے کہنا کافی ہے پس جسے یہ کہا مومن ہوا اور
ایمانِ تفصیلی ہے کہ جس دین کی چیزیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یقیناً ثابت ہیں تفصیل سے
ایک ایک کو سچ جانے اور ان کے حق ہونے کا اقرار کرے اور اگر انہیں ایک ہی انکار کرے گناہ قطعی کا
ہوگا اور کفار کی مانند ابد الابد جہنم میں ہوگا نفوذِ باطن سے جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے
ثابت ہیں اور جو خبر متواتر سے ثابت ہیں ان کا ثبوت یقینی ہے چنانچہ اسکی تفصیل پہلے ہم بیان
کر چکے ہیں وہاں دیکھ لیا چاہیے پس یقینی ثبوت چیزیں کہ جن پر ایمانِ تفصیلی میں کیا ایک
تفصیل سے ایمان لانا واجب بہت ہیں لیکن انہیں ان پانچ چیزوں کی زیادہ تاکید ہے اول
اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اس کے جمیع صفاتِ حسنہ سے موصوف اور بری صفاتِ پاک سے دوسرے
فرشتوں کو حق سمجھنا کیسے تمام انبیاء علیہم السلام کو چوتھے کتاب کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر
کی ہر ایک کے لیے نازل کیں ہیں پانچویں کہ مرنے کے بعد زندہ ہونے اور قیامت آنے کو حق سمجھنا سو
قرآن مجید میں ان چیزوں پر ایمان لانیکی بہت تاکید ہے اور جا بجا انکا ذکر ہے اَرَأَيْتُمْ لَیْسَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِيْ نَزَّلَ عَلٰی رَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِيْ
نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَكِتٰبِهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ
ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا اے مومنو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اتاری گئی ہے
اس کے رسول پر (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر) اور اس کتاب پر جو اس کتاب سے پہلے اتاری گئی (تورات
انجیل وغیرہ) اور جو انکار کرے اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا اور قیامت
کے دن کا پس تحقیق وہ گمراہ ہوا اگرچہ دور کے اسی سبب بد میں ان چیزوں کے اثبات کے لیے علیحدہ

باب مقرر کیے گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور احادیث میں بھی انکا بہت ذکر ہے کہ قرآن
 شتر کا انکا حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام آکر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپ نے فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ
 وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الَّذِيْنَ اُتُوا رُسُلَهُمْ اَنْ يَّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ فَوَقَدْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ
 اَنْ يَّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ فَوَقَدْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ اَنْ يَّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ
 کہ نیکی بدی اللہ کی تقدیر سے ہے اس پر ہی ایمان لادو۔ اسی جگہ سے اہل سنت و جماعت کے ہاں تقدیر
 پر ہی ایمان لانا چاہیے کیونکہ فراوی فراوی حدیث اگرچہ احادیث میں لیکن سب ایک مضمون کہ جس سے
 تقدیر پر ایمان لانا ثابت ہے حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے لہذا نہ تقدیر کو بعض نے کافر کہا ہے لیکن ان پانچ
 چیزوں پر ایمان لائیں سب فرقے اہل اسلام کے متفق ہیں اور انہیں سے کسی کا بھی کوئی انکار کر گیا تو
 سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہوگا بحث دوم یہ جو میں نے ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلبی
 زبان کے اقرار سے حاصل ہوتا ہے سو یہ نزدیک امام شمس المومنین اور امام فخر الاسلام کے ہیں لیکن
 ان کے نزدیک ہی عذر سے زبانی اقرار کرنا ضرور نہیں بلکہ وہاں فقط دل ہی سے تصدیق کرنا
 کافی ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن جبو محققین اور امام ابو منصوٰر مائتیدی کے
 نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو دے تصدیق کرنا اور سچا جانا ہے روز زبان انکی سچائی کا قرار
 کرنا دنیا میں حکام جاری کر نیکی لیے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک
 اسکو نہیں جانتا پس ضرور ہے کہ اس کے لیے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے کہ

یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کر اسے یوں کہ تیرا ہر ایک کے رسول کا انکار کر
 یا کوئی اور کلمہ کفر کہتا ہے پس اگر وہ مومن دے نہ کہے بلکہ زبان اسکی بلا دور کر نیو کہ کیا کافر نہ ہوگا
 کیونکہ اگر وہ یعنی زبردستی کا وقت ہے اسوقت میں دل سے خدا رسول کی تصدیق کافی ہے زبانی
 اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فوت ہوا تو کافر نہ ہوا ۱۳۱ منہ

سو وہ علامت زبانی قرار ہے پس جس شخص نے اسے تصدیق کی اور اقرار زبانی کیا تو وہ اگرچہ
 احکام دنیا میں مومن شمار کیا جاوے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے جس نے اسے تصدیق
 اور فقط زبان سے اقرار کیا تو وہ لوگوں کے نزدیک ہر حکام میں مومن ہے لیکن اللہ کے نزدیک شخص کافر
 ہے اور اسکو منافق کہتے ہیں اور اس قول کی تائید کرتی ہیں نص میں قال الله تعالى وَلَوْ اَنَّ
 كِبٰرَ قُلُوْبِهِمْ اَلَامَآءٌ اِنَّ لَوْ كُوْنُكَ دُوْنِ عَيْنِ اِيْمَانٍ لَكِنَّهُ تَبَيَّنَتْ اَمَّا اِيْمَانُ لَمْ يَزَلْ زَبَانًا
 وَقَالَ وَقَلْبُهُ مُّطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ كَدَلُ اِيْمَانٍ مُّطْمَئِنٌّ هُوَ وَقَالَ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ
 فِيْ قُلُوْبِكُمْ لَمَّا يَأْتِ اِيْمَانُ تَهَيُّؤًا لِّدَلِيلِ اِيْمَانٍ دَخَلَ نَفْسُ اِيْمَانٍ اِيْمَانُ تَهَيُّؤًا لِّدَلِيلِ اِيْمَانٍ
 سوال اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کر لیا جائے تو اسے کافر ہی نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق
 کہا کرتے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے كَيْفَ يَفْقَهُونَ كَمَا لَا يَفْقَهُونَ اَبْنَاءَهُمْ فَمَنْ كَافَرَ نَبِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يَسِيءُ
 جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹے کو پہچان لیتا ہے اور یہ بتانا نہیں جواب سرفراز
 چیز ہے اور تصدیق اور چیز ہے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کیسی نظر دیوار پر اچانک چڑھتی اور
 نظر پڑنے کے خواہ مخواہ شکوہ اس دیوار کا علم آجاتا ہے اور تصدیق یہ کہ اختیار اور ارادہ کسی چیز کو
 جانے پس معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق ان لینا ہے اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ آثار
 نبوت کے دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار انکو علم حاصل تھا لیکن جانتے تھے حال یہ کہ انکو
 معرفت حاصل تھی سو ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان وہ حال تھی بحث تیسری اعمال صالحہ
 ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اسکا جزو ہے
 اسی سبب سے اعمال کر نیسے ایمان نہیں جاتا بلکہ رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل یہ کہ قرآن میں
 اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی عمت کیا ہے ایمان کو شرط نہیں لیا ہے اور شرط شرطیں داخل نہیں ہوتا
 ہے فَاَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ اِلٰهُنَا لِلْاِيْمَانِ اَمْرًا يَوْمَئِذٍ وَهُوَ مُّؤْمِنٌ اِيْمَانُ يَوْمَئِذٍ اَمْرًا يَوْمَئِذٍ

دلیل

جواب

بحث تیسری

خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ یمن ہو اور دوسرے معطوف معطوف علیہ کسی غیر متعلقہ حالانکہ قرآن
 میں اعمال کا ایمان پر عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف اور ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا۔ پس قائل ہو کہ
 موجب ایمان اعمال غیر معنی چاہیں گے کہ قال ان الذین امنوا و عملوا الصالحات یعنی جو لوگ ایمان
 لائے اور انہوں نے اچھے کام کیے تیسرے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں شکوہ بھی ممکن ہے
 کہ قال اڑطائفنا من المؤمنین اؤقتکوا اور اگر دو گروہ مومنوں کے آپس میں لڑائی کریں حالانکہ
 لڑائی کرنا گناہ ہے پس نگوہی مومن کہا جوتے اصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے پس اعمال ان میں
 داخل نہیں ہو سکتے تو یہ ضعیف کا فرقہ معتزلہ کی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جز کہتے
 ہیں اور جس گناہ کبیر ہو جاوے شکوہ اس بار پر مومن نہیں کہتے ہیں لیکن جمہور محدثین اور امام
 شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جز کہتے ہیں کہ کامل ایمان
 بدون اعمال حسنہ کے ہرگز نہ ہوگا پس جس سے اعمال ترک ہونگے اسکا ایمان کامل نہ رہیگا ہاں نفس
 ایمان باقی رہیگا اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جز نہیں قرار دیتے ہیں کہ جزو کے جانے سے وہ
 نفس ایمان ہی جاتا ہے سو یہ را امام شافعی رحمہ کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن
 حدیث کے اور اس را پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا ہے انسان کو چاہیے کہ دوسرے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسے امور میں تصدیق ہو زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ ہی کرتے تاکہ
 سب کے نزدیک بالاتفاق مومن کامل ہو جاوے بحث چوتھی بعض محققین کی یہ رائے ہو کہ ایمان
 کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوا اول را امام ابو حنیفہ رحمہ کی جو دوسرے
 امام شافعی رحمہ کی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے سودہ کسی عمل
 صالح کے کرنے سے زیادہ نہیں ہوتے اور بد عمل کے کرنے سے کم نہیں ہوتی اور امام شافعی
 ایمان میں اعمال کا اعتبار کر کے باعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں یا دتی گئی

از

فا

بشرط یقینی

تصور فرماتے ہیں بعض محققین کہتے ہیں اگر اعمال کا اعتبار نہیں تب بھی تصدیق کو ایک دوسرے کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہمت میں سے کسی تصدیق قلب جبریل یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی اور تا سید کرتی ہے اہل بیت قالوا لم تؤمن قال بلى ولكن لم يطمئن قلبى یعنی اے ابراہیم تم عمارت قدرت پر ایمان لایا کر شاہد طلب کرتا رہی کہ ابراہیم نے ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان کے لیے شاہد چاہتا ہوں لیکن اس بحث پر کچھ اثر مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علمی ہی (ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے) شرع میں جبکہ مومن کہتے ہیں اُنکو مسلمان ہی کہتے ہیں اور جو مسلمان ہو وہ مومن ہی کہتے ہیں کہ اسلام خضوع و حکام الہی کے قبول کرنا کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قلبی میں ثابت کیونکہ تصدیق ہی ان اور قبول کرنا کہتے ہیں پس بدون ایمان کے اسلام نہ پایا جاوے گا اور نہ غیر اسلام ایمان نہ ثابت ہوگا ۱۰

(جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دل سے تصدیق کی اور زبان سے اُسکا اقرار کیا تو وہ شخص قطعی مومن ہو گیا وہ شک کے طور پر یوں کہے کہ میں مومن مہل انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء اللہ کے لفظ کو ترک کرے) کہے کہ جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مومن ہوا پر شک کے لیے انشاء اللہ کا اس کے ساتھ ملانا منع ہے ہاں اگر اس نیت کے کہ حاکم کا حال سد ہی کو معلوم یا متبرک سمجھا کہے تو دوسرے لیکن بہر حال کہنا اولیٰ ہو کہ وہ کہنے سے سننے والیوں کا شک ثابت ہوگا سو یہ بھی جڑا ہی اور اگر واقع میں نقل کو اپنے ایمان میں شک ہے تو یہ کفر ہے نفوذ بالسند (ایمان باس غیر مقبول ہے) با شدت اور عذاب کو کہتے ہیں اور یہاں اس مراد آخرت کا احوال کہنا ہے کہ موت کی قوت ہر شخص کو نظر آیا کرتا ہے چنانچہ حدیث مرثیہ میں آیا کہ شخص موت کے وقت اپنی جگہ دیکھتا ہے مومن کو جنت کا فر کو دوزخ نظر آتی ہے پس اگر عیسائی

فٹ بیٹھے کہتے ہیں کہ اسلام احکام شرعی کے کرنا کہتے ہیں اور ایمان دل سے آگے حق سمجھنے کو کہتے ہیں لیکن خلاف تحقیق ہے کیونکہ جہ طور ضروریات ایمان احکام کا بجا لانا ہے اس طرح ضروریات اسلام سمجھنا

کوئی کافر ایمان لاو تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہوگا لہذا قال تَعَالَى كَيْفَ يَفْعَلُ
 اِيْمَانُكُمْ مَّا كَرِهْتُمْ اَوَا بِاَسْمَا عَيْنِي جَب كَفَارَنے ہمارا عذاب دیکھ لیا تب انکے ایمان لانے کچھ نفع نہ آیا
 اور محسوس ہو گیا کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ سب
 غائب ہوا بلکہ اُس پر ظاہر ہو گیا اور یہ ایمان جھوٹ کسی چیز پر نظر پڑنے سے اسکا علم بے اختیار آجاتا ہے
 اسی طرح بے اختیار جہل ہوا ہاں اگر کوئی مومن ہر وقت اپنے گناہوں سے توبہ کرے تو اسکو بعض نے مقبول
 کہا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ توبہ ہی ہر وقت کی مقبول نہیں قال تَعَالَى وَلَكِنَّ التَّوْبَةَ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
 السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ لِلَّهِ اَلَا يَهْدِي بَعِثُ تَوْبَةٍ تَوْبَةٍ تَوْبَةٍ تَوْبَةٍ
 جو گنا کرتے تھے اور جب موت آگئی تو کہنے لگے کہ میں اب توبہ کرتا ہوں وقال عَلَيْهِ السَّلَام اِنَّ اللّٰهَ
 يَقْبَلُ التَّوْبَةَ الْعَبْدَ مَا لَمْ يَغْرِثْ نَبِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَام نے فرمایا ہے کہ غرغره بولنے سے پہلے پہلے توبہ
 کی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے۔ پھر ثابت ہوا کہ جب غرغره بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی اور غرغره
 بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ
 گناہ سے تائب ہو کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں اگر گناہاں گئی تو اسوقت کی توبہ فائدہ بخشے گی
 رَبِّ اَعْظِمْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ تَوَّابٌ رَّحِيْمٌ (کہ یہ گناہ کر نیسے نہ ایمان جاتا ہی اس لیے
 کہ ایمان فقط اللہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جاننے کا نام ہے سو یہ عمل حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ
 پہلے اسکی تفصیل گزری ہے، پس تصدیق قلبی کہ جسکے دل سے سچ ماننا ہے اعمال حسنہ ہونیکے سبب
 نہیں نازل ہوتے اور گناہ کی یہ کر نیسے نہیں ہو رہی ہے البتہ ایمان کا کمال اور رونق جاتی رہتی ہے اور ایمان
 کامل نہیں ہوتا ہے پھر ثابت ہوا کہ مومن دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرتے دوسرا ناقص کہ جو
 معصیات میں رووہ ہیں۔ متغیر کہہتے ہیں کہ یہ کر نیسے ایمان جاتا رہتا ہے کیونکہ انکے نزدیک اعمال حسنہ
 ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ متغیر کہی اول عجز ہے کہ حسن بصری کے رو برو ہونے

ایجاد کی تھی اور کفر اور ایمان کے پیچیدہ مسئلے کا لایا جیسا کہ شروع کتاب میں اس کا قصہ نقل ہوا ہے
 (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن احادیث صحیحہ میں کبیر گناہ کرنیوالے کو مومن کہا ہی جیسا کہ پہلے اس کا
 ذکر ہوا اور صحابہ اور تابعین اور مجتہدین اس کے بعد کبیر گناہ کرنیوالے کو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب احکام
 ایمان کے اُسپر جاری کہتے تھے اس کے مرتکب کو بھی نماز پڑھتے تھے اور قیام و سجدہ میں اس کو فرائض تھے
 اور اس کے مال میں توریت جاری کہتے تھے علیٰ ہذا القیاس علیٰ خصوص جب کہ عفو کی عیب گناہ
 سرزد ہوا تو ہم کس طرح سے کافر اس کو کہیں خواجہ کے نزدیک کبیر سے کیا بلکہ ضعیف سے بھی فوج
 ہے اور جن نصوص میں اعمال کے کر نیسے یا نہ کر نیسے کا فرمایا ہو نہ پیش کرتے ہیں نہ منکر کرتے
 الصلوٰۃ کما تدرک فقد کفر کا جواب یہ ہے کہ ان نصوص کے وہ نصوص کثیرہ کہ جن میں کبیر گناہ کرنیوالے کو مومن
 کہا ہی عارض ہیں پس ضرور کہ ان کو خلاف اظہار قرار دیکر انکی تاویل کرینگے پس اس حدیث کے یہ معنی ہو
 کہ جو حلال سمجھ کر ترک صلوٰۃ کرے یا کفر ہوگا علیٰ ہذا القیاس اور دوسرے خلاف جماع ہر ہم پوچھتے ہیں
 کہ جب کبیر ضعیف کرنے سے کافر ہو گیا تو آیات و احادیث کے کیا معنی ہونگے کہ جن میں ہوا ہے
 شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت غفاری پر کہاں ہر گز کہے
 کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق بخشا جاوے گا اور توبہ کر نیسے ہی بالاتفاق عذاب نہ ہوگا کبیر
 گناہ لعنت میں ہے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کام کو شارع نے حرام
 کہہ دیا ہو یا اس کے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو یا اور طرح سے اسکی مذمت کی ہو اور یہ معنی حدیث
 مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو پھر اس فعل کو کیا عذاب یا جس کام کو شارع نے
 فرض کیا ہو یا حکم کیا ہو اور گناہ کبیر ہی نہیں بلکہ دوسرے کمزور گناہ کبیر سے سوا
 کفر و شرک کے اور کہاں قرار دیں کیونکہ اللہ نے بالکل کافر کو جانا ہی بخلاف اور کہاں کہے کہ اگر کوئی عذاب
 تو کافر ہو گا پس کہاں بہت ہیں حضرت نبی علیہ السلام میں اس کے موافق ذکر فرمادیا ہے جس میں کیا کہ

نہ جسے جانکر نماز ترک کی کافر ہو گیا ۱۲ سنہ

خواجہ

۱۰

اتنے ہی کبار میں اور تفصیل کبار کی علامت نے اپنی کتاب میں خوب کی ہو مگر کچھ کبار میں ہی مختصر رہا
 نوکر تارہوں ناحق قتل کرنا زنا کرنا پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا جنگ میں کھارے بھاگنا -
 جادو کرنا تیم کا مال حق کھانا شہر میں خنزیر کا گوشت کھانا سود لینا جو اکھینا علامت کر لینے دینے
 کم تو تاج چوری کرنا کسی کا مال زبردستی چھین لینا رستہ ٹوٹنا جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا گواہی کو چھپانا
 غیبت کرنا گالی دینا ٹانٹ میں خیانت کرنا ماں باپ کی نافرمانی کرنا انکو ناحق ستانا قرابتوں سے ترک کرنا
 جور و کولہ اپنے مایہ نافرمانی کرنا مسلمان دلیں گمان ہونا شہ پر خنزیر کا کیکے نسب بطعن کرنا نصیبت
 و حج کرنا سر چھینا کپڑے پھاڑنا باجے سے راگ سننا بد عہدی کرنا دکھلانا نیکو عبادت کرنا قرآن پڑھنا
 بیخند شری کسی فرض کو ترک کرنا انکے سوا اور بھی کبار ہیں اور کبیر کے سوا جو گناہ میں صغیر ہیں صبا کہ
 غیر عورت کا برہ لینا ہاتھ لگانا لیکن جو صغیر پر ہٹ کر گناہ کبیر ہو جائیگا اور کبیر پر ہٹ کرنا
 کفر تک پہنچا دیگا اور جو کبیر کر کے نادم ہوگا اور آئندہ کو ترک کا قصد کر گناہ صغیر ہو جائیگا بشرطیکہ
 کسی بیک کا حق ہو چاہے شریف میں ایسے کہ گناہ کر نیسے دل پر ایک یہ نقطہ ہو جاتا ہے میں اگر توبہ
 کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں میں پھنس جاتا ہوں کہ تمام دلوں کو ہاتھ لیتا ہے یہ جب
 یہ نوبت پہنچتی ہے تو اس دل پر کیسی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرنا اور اللہ تعالیٰ جو قرآن میں فرمایا ہے
 کہ کافروں کو دل پر مہر تو وہ ہے تمہارے نفس کو اول لذات مباحات روکنا چاہیے تاکہ آرام طلب نہ ہو جائے
 اور مکروہات اور مشتبہات میں نہ پھنسا پہر بعد اسکے حرام کا دروازہ نہ جھنکوائے یہاں تک کہ جان ہی رہتا
 ہے بعد اسکے کفر ہے سو ایسا شخص تمام کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس کو اول مباح چیز و نہیں
 تو اس مسئلہ تک پہنچتا ہے اسی بقایا جس عبادت کے درجوں پر چڑھتا ہے تو اول بیان کرتا ہے بعد اسکے
 تہاتر اور واجبات پر مستقیم ہوتا ہے بعد اسکے مستحبات پر قائم ہوتا ہے بعد اسکے فرائض پر ثابت
 ہوتا ہے لیکن جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق الہی کا آیا اور اس کو خاصانِ مگاہ میں کھینچ کر لگیا

اموں کا مل و فسخ میں کیا بلکہ ہمیشہ جنت میں ہیگا (مومن کا دل ہمیشہ جنت میں ہے)
 کے بعد اچھے اعمال کرے گناہوں سے دور رہے اور شریعت اگر کبھی گناہ ہو جائے تو توبہ اور استغفار کرے
 جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہوا کہ قال اللہ تعالیٰ لِلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّتٍ وَعَلَيْهِمْ فِيهَا زُجُجٌ
 سَبَّامٌ وَوَقَّعَ لَهُمُ الْخُيُوفُ يُسَبِّحُونَ فِيهَا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ حِينَ يَخْرُجُونَ مِنْهَا
 اور جنتوں میں خوش و خرم رہیں سبب ان نعمتوں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچا دیا
 انکار ب عذاب و فسخ سے وہ ان فرض قرآن میں بہت سی آیات ہیں جنہے مومن کا ہمیشہ جنت میں
 رہنا اور فسخ سے نجات پانا ہے اور سلف سے خلف تک ہر سبب متفق ہیں (اور مومن
 ناقص کو چاہیگا تو بقدر گناہ اسکے عذاب کی جنت میں داخل کر دیا اور چاہیگا
 تو معاف کر دیا اور جنت میں ہمیشہ رہیگا) مومن ناقص ہے کہ بار صغار گناہ میں
 گرفتار ہوا اور بے توبہ ہو جاوے پس اگر وہ کبار میں گرفتار ہوا تو اسکی دوستوں میں ایک کہ اللہ تعالیٰ نے
 انکو معاف کرے اور جنت میں ہمیشہ رہے کیونکہ وہ غفار و عہد فرما ہی ان اللہ لا یغفر ان الذین
 یبغضون ما دُفِنَ لَکَ لَیْسَ لَکَ شَرُّ لَکَ اَوْ رَحْمَتُکَ لَکَ اَوْ رَحْمَتُکَ لَکَ اَوْ رَحْمَتُکَ لَکَ اَوْ رَحْمَتُکَ لَکَ
 پس ثابت ہوئی یہاں کہ بات کہ اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اسکو شرک کے اور جہنم گناہ میں
 خواہ ضعیف ہوں خواہ کبیر سب کو اگر چاہیگا تو معاف کر دیا اور اسوا اسکے اور بہت آیات ہیں کہ
 دلالت کرتے ہیں و احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبار کو بخشے گا حد تو اترا کر بھیجے گا
 ہے اور جمہور مومنین کا یہ اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو بقدر اسکے گناہ کے معاف کرے
 دیکر بہ رحمت میں داخل کرے کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب ہونا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ میں
 ہے کہ انکے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب فرقہ اہل اسلام کو صریح ہے ہر شخص میں ہر
 بعد عذاب کی جنت میں جانا جو بات ثابت ہے قال تعالیٰ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ

بیٹے جنت ذرہ کے برابر ہی نیکی کی ہوگی سو وہ اسکا عیوض دیکھا اور اسکا اجر دیکھے گا اب ہم کہتے ہیں
 کہ کبیر گناہ کرتا تو ایسی اگر اور کچھ ہی نیکی ہوتی تو ایمان ہی ایک نیکی ہی پسین موجب عدہ الہی اسکا
 اجر ہی ضرور ہوگا پس تا تو اسکا اجر کہ وہ جنت پہلے اول ملی اور بعد اس کے کبیر گناہ کے بے درخ
 میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی
 ہیں کہ جنت میں سے کوئی نکالا نہ جائیگا۔ اور یا اسکی بدی کی عیوض اسکی پہلے درخ ہوگی یہ
 ایمان کے اجر کو پاوے اور جنت میں جاوے سو یہی ہمارا مدعا دوسری وجہ یہ کہ کبیر گناہ کرتا تو ایمان ہی
 ہے جیسا کہ ہم پہلے اسکو قرآن احادیث و صحاح صحیحہ ثابت کر چکے ہیں اور دوسرے لیے اسکا وعدہ
 وَحَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ کہ اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں اور عورتوں کے لیے جنت کا
 وعدہ کر لیا ہے اور ظاہر ہے کہ مومنین اور مومنات کا لفظ عام ہے اپنی سب افرا کو شامل ہوگا اور
 الف لام ہی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبیر گناہ والوں
 کے لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہو اور جن کے محض کلمہ توحید کی برکت سے
 انجام جنت میں جانا ثابت ہے حد تو اترا کر پہنچ گئے ہیں جیسا کہ شفاعت کی احادیث باب شفاعت میں
 مذکور ہونگے اور دوسری قسم کے بعض کو ثابت کرتا ہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامی سے روایت
 کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے اللہ ایک ہونے اور محمد کے رسول ہونے کی گواہی دی
 اللہ تعالیٰ اس پر درخ کی آگ حرام کر دینے ہمیشہ کی آگ اس پر حرام ہوگی مسلم نے عثمان سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا موت کے وقت ہبات پر یقین ہوگا کہ اللہ ایک ہے
 اور محمد اسکا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل کرے گا اور بخاری اور مسلم نے ابو ذر سے ایک حدیث نقل
 کی ہے کہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ یہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ وَإِنِّي أَنَا اللَّهُ کہ جس نے کلمہ توحید کہا ہے اگر یہ ہے چوری اور زنا بھی صادر ہو گئے ہوں

لیکن ہر شخص انجام کارِ حبت میں جاوے گا چوتھی وجہ ہے کہ ہمیشہ دوزخیوں میں بڑی سخت سزا ہی نہ پڑتی بلکہ جرمِ سخت کے ہوتے سے اور وہ سخت جرم کفر ہے یا شرک پس اگر کبیر و اسیکو انجام میں حبت نہ ملے تو کبیر ہمیشہ دوزخیوں میں کہ جو بڑی سزا اور خاص کفر اور شرک کے مقابلہ میں نہ ملے اور نہ حوائج و اعتراضات کہتے ہیں کہ کبیر گناہ کر نیوالا ہمیشہ دوزخ میں ہیگا اسکو وہاں سے کبھی نجات نہیں سوائے بالکل غلط ہے جیسا کہ اسکے غلط ہونیکے ابھی وجوہات مذکور ہوئے ہیں اور یہ ایسی افراط ہے جس طرح مرجعہ نظر کرتے ہیں کہ مومن کو کسی گناہ سے کبھی کچھ ضرر ہی نہیں ہوتا سوائے دلوں میں غلطی میں اور اگر فقط ضحاک میں گرفتار رہتا تو اسکی بھی یہی دو صورتیں ہوں ول یہ کہ اعدائے کرم سے بخشیدے کیونکہ جب کبیر کو بخشیدنا ثابت ہے تو صغیرہ بدرجہ اولیٰ بخشے جاوینگے دوسرے یہ کہ اعدائے بقدر گناہ کے سختی دیکر پھر بخشے پھر بخشیدنا تو جب کبیر کا ثابت ہو چکا اسکا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا اب ہا یہ امر کہ صغیرہ پر عذاب کرے سو

لے نصاریٰ بھی یہ عقیدہ ہے کہ جس سے ایک بار بھی گناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں ہی رہے گا کبھی نجات نہوگی اسکی دلیل یہ بات بنائی کہ ہمارے یہ گناہ عیسے نے اپنے اوپر لے لیے اور جاری عوض کی روز جہنم میں رہے اور یسوع اول تو یہ عقیدوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بعید ہے کہ پاک کو دوزخ میں لے اور نا پاک عیش منائی دوم اگر عیسے نے اسوقت نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ لے لیے تھے تو انکے بعد کے کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں رہینگے کیونکہ ایسا کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ ہو یا شراب خیزی و زنا جو تورات میں حرام ہے سب کرتے ہیں اگر کوئی گناہ اٹھائے تو محال ہے کیونکہ جو لوگ بھی پیدا ہوئے تھے تو انکے گناہ بھی موجود تھے پھر کبیر اٹھایا سوم اگر کل عیسائیوں کے کل گناہ اٹھائی تو پھر عیسائیوں کا و عیسا اپنے آپ کے لیے لغو ہے گویا وہ سارے ہیں جو چاہیں سو کیا کریں خواہ کسی پر ظلم کریں یا تکلیف دیں سوائے اسکی عدالت سے بعید ہے اور اگر انکے بعض گناہ اٹھائے تو یہ بعض کے عوض ہمیشہ کو جہنم میں ہے کفارہ ہونا کام نہ آیا چارم ہم پوچھتے ہیں کہ کفارہ ہونیکے لیے عیسائی ہونا شرط ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو پھر نصاریٰ کا غیر لوگوں کو اپنے دین میں بلانا فضول ہے کیونکہ مغفرت کے لیے تضرع شرط ہے پس قبل تضرع کے گناہ ہرگز معاف ہونگے آخر ہمیشہ کو جہنم میں بنا دیا اور اگر کہو نہیں تو پھر شخص جی سے عیسائیوں کی خصوصیت کیا پھر انکے دین میں داخل ہونا یکساں ہے ہر طور پر مذہب بالکل غلط ہے مگر قدر یہ اور معزز کہ جسے نزدیک توبہ سے پاک ہو جانا ہے بخلاف نصاریٰ کے کہ انکے نزدیک پاک نہیں ہوتا ۱۲ منہ ۱۱ مرجعہ ایک فرقہ ہے کہ انکے نزدیک مومن جو چاہے سو کرے اسکو کسی گناہ سے عذاب نہوگا سوائے بالکل گراہی ہے اور قرآن و احادیث و جماع صحابہ و عقل و نقل کے مخالف ہے ۱۲ منہ ۱۱ + +

پس گروہ باغی یکہیں کہ یہ نہیں محسوس تھا کہ بادشاہ ہجو عمر قید کرے اور ملک کو بادشاہ کو تاجدار و
 والہ نام دے کیا تھی اسکی رعیت ہوجم نہیں ہی تو انکی نادانی ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد
 نام ہے جس چیزوں پر مجھلا یا مفصلاً ایمان لانا واجب ہے انکے انکار سے یا شک سے کفر ثابت
 ہوتا ہے خواہ مجھلا سب دین کا انکار کرے جس طرح سے کہ ہجو و تصادم وغیرہم کرتے ہیں یا کسی ایک بات
 انکار کرے کہ جو بطور یقین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جائے
 دو صورتوں میں کا فر ہو جاتا ہے مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہے
 نماز روزہ حج وغیرہ پس جو کوئی نہیں ایک ہی انکار کرے گا کافر ہوگا یا زنا کا حرام ہونا اور
 سو اور خنزیر اور زنا وغیرہ چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت سے ثابت ہے پس انہیں جو کوئی
 کسی چیز کو بھی حلال کہے گا کافر ہو جائیگا علیٰ ہذا القیاس قیاس کے آنے اور حساب کتاب کے ہونیکا انکا
 یا جنت و دوزخ وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں انکا انکار یا انہیں شک کرے گا کافر ہوگا یا حاصل
 جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے انکے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے پس چیزیں قرآن کی ظاہر
 عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت انکا ثبوت نہیں بلکہ خبر احاد سے ثابت ہیں پس انکے
 انکار یا شک سے کفر لازم نہ آویگا اسی سبب سے اسلام گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجیہ و فاضلیہ جبریت
 قدریہ وغیرہ ہیں جب تک انہیں کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہوگا ہم انکو کافر
 نہ کہیں ان سبب خلاف کرنے چھوڑیں گے یا انکار کرنے احادیث شہوہ کے یا انصوص صحیحہ کے
 تاویلات کرنے یا سبب و شتم کرنے اکابر کے گمراہ اور گنہگار کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کے سبب اور
 گنہگاروں کی طرح عذاب یکساںہ خیر نجات پاویں گے اور اگر انہیں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار
 اس میں شک کرے گا تو بالکل کافر ہو جائیگا اور بہت عمدہ یہ علی صاحبہا اسلام خارج ہوگا سو وہ
 اور کفار کی مانند ہمیشہ دوزخ میں ہیگا ف۔ شرک شرع میں اللہ تعالیٰ کے برابر خواہ ذات میں

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کہ کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ ولی خواہ
امام علی ہذا القیاس چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کر گیا مشرک ہو گا شرک کی
چند قسم ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرے خالق اور سمجھو جو حق
یہ ہے کہ ایسی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو ایسی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ کہ ایسی صفات
علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کی طرح فاعل حاضر قریب بعید مینہ
حال ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سکو شرک فی اہلکم کہتے ہیں دوسری قسم شرک
فی القدرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی حیات یا کسی اور امر کی
دوسری ثبات کرے تیسری قسم شرک فی اسمع ہے کہ اللہ تعالیٰ جطوح نزدیکتہ و رکی بات سنتا
اگر کسی اور کو یہی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں
سمجھے کہ چہی کہلی نزدیکتہ و رکی چیز کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس جس میں اللہ تعالیٰ کی صفات میں
خواہ وہ فاتیہ ہوں خواہ فعلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا نفع و نقصان پہنچانا
انہیں سے کسی میں ہی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ولی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو
برا سمجھنا مشرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رب و ربوا و حاضر
اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُسے اپنے ارادے سے جسکو جو چیز کی خبر یا قدرت یا اور صفات
عطا فرمائی ہے اُس قدر انکو حاصل ہو اور اُس میں ہی اللہ کے ارادے کے وہ مجبور محض ہیں اس کے حکم اور ارادے
بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہے یا الارض خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان
اور ان سب اقسام کے شرک کی بُرائی سے قرآن و احادیث پُر ہیں کہ انکی نقل کی سجا گنجائش
نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم شبہ روز اسکی بُرائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکوں کے ذہن
جہاد و قتال کی ہڑتی تھی اور اُن ایت سے شرک فی اہلکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو ماننے

اور ایک قسم شرک عبادت کے لئے اللہ کی خاصیت دین کسی اور کو کرے مثلاً کسی کے لئے سجود کرے یا
 رکوع کرے یا کسی کے نام کا روزہ رکھے یا کسی کے نام پر نذر و نیاز کرے روپیہ یا دیکو یا کسی مکان کو خا
 کہہ کی طرح سے احرام باندھ کر دروازے سے جاوے اور ہانکے لے لے ہی تعظیم کرے علیٰ ہذا تقیاس شرک
 کہ آجکل بہت سے نام کے مسلمان ہیں لیکن اولیاً اللہ سے اور ان کے مزاروں سے یہ معاملہ شرک کے
 عمل میں لائے ہیں جس سے اللہ بھی بیزار ہو اور اس کے پاک اور مقبول بندہ بھی ناراض ہو اور اللہ کو ہذا
 فراموشی شرک و بدعت کی زیادہ تفصیل جسکو منظور ہو تو وہ اور کتا بوں میں لکھے کہ جو خاص نہیں کہ رو میں
 علماء تصنیف فرمائی ہیں جسطرح مجملہ کفر و شرک کا بیان کیا ہے بدعت کا بھی ذکر کرنا ہوں بدعت
 لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عادتاً خواہ عبادتاً ہو اور فقہاء کے نزدیک بھی تقسیم ہے جب
 تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجب ہے اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام
 اور بھی لغوی معنی اعتبار کر کے بعض علماء مکمل مدعہ ضلالہ کو خالص کیا کرتے ہیں اس سے ہر قسم کی بدعت
 مبرا نہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد ہے اور شریع میں بدعت دین میں کمی زیادتی
 کرنا کہ کہتے ہیں کہ غیر اذن شارع کے کیجاوے اور شارع کے قول یا فعل سے صراحۃً یا اشارۃً یا سکی یا نہ
 بنائی جاوے کذا فی الطریقۃ المجدیہ اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جو چیز نئی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت نے
 نہ کیا ہو یا حضرت کے اصحاب نے آپ کے روبرو کیا ہو اور آپ نے منع کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں
 سنت ہے اور جو چیز کہ آپ کے عہد میں نہیں سو وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اشکی دیں تفصیل سے کہ اگر وہ
 از قسم عادت سے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ شرعاً منع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت سے ہیں
 یا اصحاب کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اُس کے آج تک پیدا ہوئی ہو پس اگر صحابہ کے عہد میں
 پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بعد خبر مانیکے منع نہ کیا ہو اور اگر صحابہ کے کسی نے منع
 کیا ہو تو وہ بدعت ہے مگر قبل از نماز عید میں خطبہ پڑھنا یا چاہنے پڑھنا اور ابو سعید خدری نے

منع کیا روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور اگر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے خبر لیا کہ اسکو منع کیا ہو اور صحابہ تابعین و تبع تابعین کے عہد میں چیز ایسی بدعت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر خیر القرون کو فی نظر اللہ یلوکم لقرآن یلوکم اہم الحدیث رواہ شیخان کہ ہے اچھا میرا زمانہ ہے پہرا کا کہ جو انکے بعد گئے یعنی تابعین پہرا کا کہ جو انکے بعد ہو گئے یعنی تبع تابعین پہرا کے بعد ایسے لوگ ہو گئے کہ خود بخود گویا دیتے پہرا کرینگے اور امانت میں خیانت کرینگے الحدیث ہے پس جب بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تینوں زمانہ کا اعتبار ہے اور انکے عہد میں خبر ہے اور انکے بعد پہر شر ہے اور اگر ان تینوں زمانہ کے بعد پیدا ہوئے ہیں تو اسکو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ جامع امت قیامت قیامت سے مطابق کیا جاوے گا پس اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں پایا جاوے گا یا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت ہوگی تو بدعت نہوگی اور اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں پایا گیا یا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت نہوئے تو بدعت ہے گو اسکو کسی نے کیا ہو کیونکہ بعد قرون مثلثہ کے پہر کسی شخص کا فعل شرع میں حجت نہیں خواہ عالم ہو یا ہاشمی یا ولئی یا مکی یا مدنی حیث حدیث کہ آجکل لوگوں نے کچھ ہنسیاں کر کے دو فریق مقرر کر دیے ہیں کیا ایک فریق کا نام دینی دوسرے کا بدعتی رکھ لیا ہے ایک فریق نے یہ زایدتی کی ہے کہ قرون مثلثہ ہی میں حصر کر دیا پس جو چیز از قسم عبادت بعد کے خواہ لولہ اربعہ کے اشارہ سے یا صراحۃً ثابت ہو اسکو بدعت کہ بدعت کہہ دیتے ہیں حالانکہ جہاں شرع سے اجازت ہو خواہ دلالت خواہ اشارۃً گو وہ قرون مثلثہ کے بعد حادث ہو بدعت نہیں ہوا لہذا کورنی کتب المقوم بلکہ بعض صاحبوں نے تو یہاں تک غلو کیا ہے کہ جو چیز از قسم عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہو اسکو ہی بدعت کہہ دیتے ہیں اور دوسرے فریق نے یہ تشدد کیا کہ اپنے اباؤ اجداد اور اپنے مشائخ کے رسومات پر اعتماد کر لیا اور ہر بدعت سیئہ

حسان قرار دیا گیا اسکی شرع سے کوئی اہل نہر مسلمان کو چاہیے کہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 یوم الدین صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ کی پیروی کرے زید بکر کی راہ سے کچھ غرض نہ کیے اور جو حضرت
 کی محبت ہوگی وہ حضرت کے طریقہ پر چلیگا اور جو سنت مصطفویہ کو چھوڑ کر اور راہ اختیار کر گیا
 حضرت کے مخالفوں میں شمار ہوگا بدعات کی بہت سی بڑائیاں احادیث صحیحہ میں وارد ہیں جسکو
 زیادہ شرح مطلوب ہو وہ ان مطولات میں دیکھ لے کہ جو حاصل سیکے بیان میں تقصیف ہوئی ہیں
 میں یہی کچھ ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 کہ سب کلاموں کے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور سب باتوں سے اچھی بات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ہے
 بد میں وہ کام جو نبی ایجاد کیا ہیں و کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور ہر بدعت گمراہی ہے امام احمد اور ترمذی
 اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عراب بن ساریہ سے نقل کیا ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجوم خانہ
 پر بارگاہ عظمیٰ فرمایا شروع کیا بہت وعظ فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں کھلیں اور دل کانٹے سے صدمہ میں
 ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری وعظ ہے پس ہمارے وصیت کر جایا آپ نے فرمایا
 میں تمکو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی کہ اللہ ڈرنا اور دین کی بات سنکر اسکی اطاعت کرنا ایسی چیز
 اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو بڑا ہی خُلف دیکھ گیا پس سوقت میرے اور خلفائے راشدین میں ہے
 طریقہ کو اختیار کرو اور ہر کو مضبوط کر کے دانستے خوب پکڑ لیجو اور نبی نبی باتوں سے دور رہنا کیونکہ جو
 نئی بات نکلے گی وہ بدعت گمراہی میں لانے والے ہوگی انتہی حد تک کہ اب لوگوں نے حضرت کی
 کے برخلاف کیا سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو یا منضبط دانستے پکڑا کہ کسی طرح
 نہیں چھوڑتے اور ساہا سال سے وہ بدعات جاری کر رہے ہیں کہ ایسے بدعت کو سنت سمجھنے لگے اور
 کہ بدعت قرار دینے کے اَللّٰهُمَّ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (اے اہل اسلام کے سب فرقوں میں
 فقط اہل سنت و جماعت کا فرقہ ناجیہ) امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے

رایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غفریب میری امت میں بہتر فرقی ہو جائیگا
 وہ سب کسب خبی ہونگے مگر ایک فرقہ ہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا
 جو میرے طریقے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا اتنے سوا سب کے مطابق ہوا کہ خلفاء راشدین کے بعد
 اعتبار عقائد کے خلاف شروع ہوا حضرت اور حضرت کے صحابہ اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا انہیں
 بعض بعض منکحی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بکا پہلا کر اپنے ساتھ کر لیا اور بعض بعض امور میں ہوسے
 مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک جدا نام قرار پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقوں کے
 تو نقطہ پچاس سو ہی آدمی تھے بعض کے کم زیادہ پہر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے
 ان کے ان کا طریق نہ چلا بعض کا کچھ دن چلکے بعد وہ مہو گیا بعض تک موجود ہیں اور جن میں سے وہ جدا
 ہو ہو کر الگ ہو گئے وہ گروہ عظیم اہل بیت اور صحابہ کے طریقہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر
 جو تہا بہتر و اہل فریق ہے اور یہاں نام فرقہ ناجیہ یعنی نجات پانچواں اور اہل سنت کا فرقہ ہے
 اور یہی دوسرا ہو کہ ان سب قوموں کا بہم اختلاف جزئیات عقائد میں اور اصل الاصول امور میں سب
 متفق ہوا ایک ہیں جیسا کہ کتب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کیونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ
 کچھ لوگ کسی کسی فرقے کے مختلف میں سو وہ اہل اسلام خارج اور کافر ہیں اور سیو جب ہم ان فرقوں کو
 جیتک کہ وہ یقینی ثبوت چیزوں کا انکار یا شک کریں فر نہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں گمراہی
 کے سبب اپنے جرم کے موجب جہنم میں جائیں گے بخلاف اہل فرقوں کے اختلاف کے کہ وہ اپنے ہونے میں مختلف
 مثلاً ہندو و نصاریٰ کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف سے ان کے دین کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے
 جیسا کہ اس امر کے شرح منظور ہو وہ ان کتابوں میں لکھے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئی ہیں اہل بہتر و اہل
 سب پر اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہوا تفصیل ان کے بہتر فرق ہونے کی ہے کہ خلفاء راشدین کے زمانہ
 کے بعد ایک شخص عبدالرحمن صبار یہودی نے مسلمانوں کے اختلاف کے لیے یہ لکھا کہ وہ ظاہر

تو یہاں

اہل اسلام سب فرقہ ہوں قتادہ میں لکھا ہے

مسلمان ہو کر حضرت علیؑ کے لشکر میں آیا اور اُس نے شیخین کی اہانت اور علیؑ کی تعریف میں مبارکوزاد
 شروع کیا اور چند جاہلوں کو اپنے ساتھ ستفق کر لیا حضرت علیؑ نے خبر پا کر مسکو نکلا وادیا بعد حضرت
 علیؑ کے اُسے پہرہ پہر کر پڑا اُسکے فریق کا نام شیعہ ہے پہرہ بدن اُسکے گردہ میں کچھ
 لوگ شامل ہوتے گئے پہرہ انکی اولاد میں سے چند لوگ عالم ہوئے انہوں نے قرآن کی آیات کی اپنے مذہب
 کے موافق تاویلات کرنی اور احادیث صحیحہ کے جسے اُنکے مذہب کا بطلان ثابت ہوا انکار کرنا اور
 نئی نئی اپنے مطلب کے موافق احادیث کا بنا کر شروع کیا یہاں تک کہ اُنکے بعد اُنکے ہاں کتابیں
 ہو گئیں اور سیطرح چند لوگوں نے حضرت علیؑ کا انکار اور انکی مذمت شروع کی اور اُنکے ہاں ہی
 ایسا ہی کارخانہ ہوا اُس فریق کا نام خارجیہ ہے اور ایک شخص واصل بن عطاء تھا اسو حسن بصری
 رحمہ اللہ سے کی مجلس میں کفر اور ایمان کے پچھیں ایک مرتبہ ثابت کیا اور کبیر گناہ کرنے لیا لیکو ایمان
 خارج ٹھہرا حسنؑ کے فرمانیکے موجب اُسکے فریق کا نام معتزلہ ہوا شیعہ اور معتزلہ اکثر امور میں متفق
 ہیں یہ چند لوگ اس امر کے قابل تھے کہ مومن کو گناہ کرے کچھ ضرر نہیں ہوتا مگر خود خواہ خواہ اللہ
 اس فریق کا نام مرجیہ ہوا پہر کچھ لوگ تقدیر کے منکر تھے اور کہتے تھے کہ بندہ اپنے فعل کا خالق
 ہے اُسکا نام قدریہ ہوا اور کچھ لوگ یہ کہتے تھے کہ آدمی اپنے فعل میں بالکل مجبور ہے ورنہ تہر
 کی طرح بے اختیار محض ہے اُنکے فریق کا نام جبریہ ہوا تحقیق یہ ہے کہ قدریہ شیعہ اور معتزلہ کو کہتے
 ہیں تعارض سیطرح سے ایک اور فریق نجاریہ نکلا وہ نفی صفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو مانگا
 کہتے ہیں پہر ایک فریق مشبہہ پیدا ہوا کہ جو اللہ کا کو جسم ثابت کرتے ہیں اور کھات میثبات
 کے ظاہری معنی مراد لیکر اُسکے لیے مخلوق کی مانند ہات پاؤں منہ و عین جسم بیثبات کرتے
 ہیں تیسرے کل سات فریق ہوئے پہر ہر ایک فریق کے سبب بعض اختلافات کے کئی کئی فرقی ہو گئے
 چنانچہ معتزلہ کے بنی فریق اور شیعہ کے بائیس اور خوارج کے بیس اور مرجیہ کے پانچ اور نجاریہ کے تین فریق ہو گئے

مذہب

جہاد

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

سوال اہل سنت جماعت پہلی پس میں مختلف ہیں جواب عقائد میں متفق ہیں اور اعتبار
 عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہر اور جزئیات عملیات میں اختلاف ہو ناموجب بحث کہ کیا
 اختلاف اہل العلماء مرحومہ اور جزئیات میں اختلاف کی وجہ ہے کہ اول تو موقع اجتہاد میں کہ
 مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جسکی رائے میں جو مسئلہ جھجھک آیا اسے چھوڑ
 رکھا اور اسے اختلاف ہو مثلاً قرآن میں یوں آیا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَن يُمْسِكَهُنَّ
 ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ طلاق دی ہوئی عورتیں تین قرو تک نکاح نہ کریں پس امام شافعی کی رائے اس طرف گئی
 کہ قرو سے مراد وہاں طہر ہے تو انکے نزدیک عدت طہر قرار پایا اور امام ابوحنیفہ صلی
 رائے سلیم طرف گئی کہ اسے حیض مراد ہے سو انکے نزدیک عدت حیض قرار پایا اور قرآن میں
 نَزَلَ وَأَمْسَحَ أَبُو وَسِيكُمُ كَرُوحًا مِثْلَ سَمْعٍ كَرُوحًا مِثْلَ سَمْعٍ كَرُوحًا مِثْلَ سَمْعٍ كَرُوحًا مِثْلَ سَمْعٍ
 اور دل سے تمام سر کا مسح ثابت کیا ہو اور امام ابوحنیفہ نے جو تہائی سر کا اور امام شافعی نے
 ثابت کیا ہو اگر ایک بال کا مسح ہی کریگا تو کافی ہوگا علیٰ ہذا القیاس دوم بعض روایت ایک
 امام کو سبب کہ وہ طہر ہونیکے بعد صحیح پہنچی اور بعض کو سبب جانے بچیں کسی راوی ضعیف کے نہ صحیح
 سے پہنچی پس اول نے اشکو عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جانکر چھوڑ دیا اختلاف مسئلہ میں
 ہوا سو مبنی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی رہائی کے لیے ایک کام کو مختلف طور سے ادا کیا کرتے تھے کیونکہ اگر
 ایک ہی طور پر ہو تو بعض کو وقت پیش کرے مثلاً نماز میں کثرت آپ سوائے تکبیر تحریمہ بات نہ آئے تھے
 اور کبھی اٹھا ہی لیتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام شافعی کو
 پہنچی انہوں نے رفع یدین نماز میں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا اسکی روایت
 امام ابوحنیفہ کو پہنچی انکے نزدیک نماز میں رفع یدین نہ کرنا سنت نہیں چارم بعض کام کو نبی صلی
 علیہ وسلم نے ابتدا میں کیا پھر سکوترک کر دیا جس صحابی نے نہ کرتے دیکھا اور پھر سکوترک کی

امام جو جواب اس مسئلہ میں اختلاف کی وجہ سے

لعم

لعم

لعم

خبر پہنچی اُس نے اُسکو سنت سمجھا لیا اُسکی روایت جس امام کو پہنچی اُسکے نزدیک سنت ٹھہرا اور جس صحابی نے آپکو ترک کرتے دیکھا اُسکی روایت دوسرے امام کو پہنچی اُس نے ترک کرنا سنت جانا علی ہذا القیاس اس قسم کے سبب سے جزئیات میں خلاف واقع ہوا در نہ عقائد کے ایک ہی دوا کا جابو خلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ خلاف کی بات نہیں ہر اللہ علم فصل ۹

(بندے کے افعال کا خالق اللہ) پس خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بنے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا اللہ خالق ہے اُسکے پیدا کر نیسے پیدا ہوا اُنکا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدریہ اور مختزلہ کا گمان ہے اور اُسکی دودلیل ہیں اول یہ خصوص جس میں اس مدعی کو ظاہر کرتے ہیں کہ قولہ تعالیٰ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ یعنی اللہ پیدا کیا ہے تمکو اور تمہارے اعمال کو یہ کہ قولہ تعالیٰ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی اللہ ہی ہے پیدا کر نیوالا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اس کو ہی عراض کو ہی بنے ہی اُسکے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اُنکے افعال بھی اُس نے بنائے ہیں دوسری دلیل ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ اُپنا خالق ہوتا تو شکوہ بالتفصیل اُنکی خبر ہی ضرور ہوتی کیونکہ اختیار اور قدرت کے کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا اور بالتفصیل بند کیونکہ اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جانے میں بہت سے سکون اسکے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات کہ بعض حرکت سے بعض پاؤں کی حرکت تیز ہوتی ہے اور بعض کم اور بعض برابر پڑتی ہے اور چلنے والے کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں ٹھہراتھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور کہاں کم اور یہی نہیں کہ وہ بہو لگیا ہو کیونکہ بہو لی چیز نوچنے سے یاد آجاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجیگا ہرگز نہ بتا سکیگا یہ اسکے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اسکے تحریکات اعضا کو دیکھیگا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہوئے اور

سینو ہڈ کے پڑھیں نفس دلیل عقل بند کیے اخلاق کے حقوق کو اہی، پڑھیں



کہاں کہاں کہجے علیٰ ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جاوے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی
 بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ اسکا پیدا کرنا الٰہی نہیں
 پس کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا بھی خالق مانا جائے ورنہ جب جو ہر کا وہ خالق
 ہو اور اعراض کا بند کیو فاعل قرار دیا تو اسمیں شائبہ شرک کا پایا گی سول میں جو شخص
 افعال کا بند کیو خالق کہے اسکو مشرک کہا جائے اسیں اور محسوس میں کچھ فرق نہیں
 قدر یہ اگرچہ بچہ کو افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بند کیو اللہ کا کی طرح مستقل خالق نہیں
 بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جانتے ہیں اور آلات و اسباب کو اللہ کا مخلوق قرار دیتے
 ہیں اور محسوس میں اور قدر یہ میں اس قدر فرق ہے کہ محسوس کے نزدیک اچھی چیز و کھا خالق نیرواں ہے
 اور بری چیز و کھا مستقل خالق اسہر ہے کہ ایک دوسرے کا محتاج نہیں لہذا قدر یہ کہتے ہیں کہ بعد
 اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اور یہ دودھہ پیش کرتے ہیں
 یہ کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ حیطہ رعشہ والیکاماتہ
 بخود ملتا ہے حالانکہ ہمارے افعال اختیار اور متعش کی حرکت میں فرق ہے جواب اسکا
 ہے کہ دلیل جبریہ کے رد میں ہو سکتی ہے کہ جو بند کیو بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود
 بغیر خالق مونیکی اسکے لیے اختیار بھی ثابت کرتے ہیں کہ جب اسکو ثواب عذاب ہوگا پس
 ہمارے نزدیک بھی متعش کی حرکت اور افعال اختیار میں فرق ثابت دوسری وجہ یہ
 کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی مخلوق ہوں تو پیر بندے کو اسکے افعال سے مبرا نہ لکھنا چاہیے

ف بعضے قدر یہ یہ دلیل لایا کرتے ہیں کیا اگر اللہ تعالیٰ خالق افعال ہو تو مثلاً اسکو چر اور زنا
 اور قاتل کہا جائے کیونکہ آئیے پیدا کر نیسے جوری اور زنا اور قاتل ہوا جواب کیا وہ یہ نہیں
 جانتے کہ فعل سے تصف وہ ہوتا ہے کہ جبکہ ساتھ وہ فعل قائم ہوتا ہے نہ کہ وہ جو اسکو پیدا
 کرے پس جو وہ ہونا چاہیے کہ جبکہ ساتھ چوری قائم ہوئے نہ کہ جسے پیدا کیے دیکھو سیا ہی بنا لیکو
 سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اسکا موجد ہے بلکہ جبکہ ساتھ سیا ہی لگے گی وہ سیاہ کہلا دیکھا ہوا

جواب سوال

اول

جواب

دوسری

اور اسکو شارع کی طرف سے کسی کام کے کرنے نہ کرنے کا حکم بھی نہ ہوتا چاہیے ہکا جواب یہ ہے کہ یہ بھی
جبر پر اعتراض ہو چکا ہے نہ ہمیر کس لیے کہ ہم باوجود اسکے بند کیے یہ اختیار ثابت کرتے ہیں
کہ اسکے سبب سے ہکا اسکے افعال پر ثواب عذاب یا جاتا ہے اور پر اچھلا کہلاتا ہے اور شارع
کی طرف سے مکلف ہوتا ہے (پس یہ افعال اللہ تعالیٰ کے اراد اور مشیت
اور قضاء اور تقدیر سے ظاہر ہوتے ہیں) ارادہ اور مشیت دونوں ہمارے
نزدیک ایک ہیں اور تفصیل اراد کی پہلے ہو چکی ہے اور قضاء یہ ہے کہ اللہ ازل میں کچھ
ارادہ کر لیا کہ یہ فلاں وقت میں یوں ہوگی اور تقدیر اسے کہتے ہیں کہ ازلیں اللہ تعالیٰ نے
اندازہ کر لیا کہ یہ چیز فلاں وقت فلاں مکان میں بڑی یا بھلی یا نافع یا مضر ہوگی اور اس سے
اسکے کرینو ایکو ثواب یا عقاب ہوگا علیٰ ہذا اقصیٰ اس فعل مطلب یہ ہے کہ اب جو کچھ دنیا میں بھلا
یا برا ظاہر ہو رہا ہے مثلاً زید ایمان لایا اور بکر کافر ہوا تو اسکے اراد سے وہ ایمان لایا اور وہ کافر
ہوا اور ازلیں نے جان لیا تھا اور ٹھہرا رکھا تھا کہ یہ شخص فلاں وقت ایمان لاوے گا اور یہ کافر ہوگا اور
اب اُسے یوں چاہا کہ ایمان لاوے اور یہ کافر ہو جائے پس اسکی قضاء اور تقدیر اور چاہنے کے سبب
یہ ایمان لایا اور یہ کافر ہوا اور اگر وہ چاہتا تو یہ مومن نہ تھا یہ کافر نہ تھا اور اس امر پر بہت سی آیات
دلائل کرتی ہیں بعض عیسے یہ ہیں قال تبارک و تعالیٰ لکھدا لکم اجمعین اگر اللہ چاہتا تو تم سبکو
ہدایت کرتا پس معلوم ہوا کہ جسکو اللہ چاہا گمراہ کیا اور جسکو چاہا ہدایت پر لایا وقال تعالیٰ

لقد هدیناہم لذلک لعلہم یرجعوا وہ برابر چیز و نہیں سے ایک کو اختیار کر لیتے ہیں مثلاً ایک شخص کے
سامنے دو راستے ہیں اور اسکو دونوں پر چننا برابر ہے پس اب جو جسکا ارادہ کرے گا جسکو اختیار کر لے گا
ف حکایت عمر بن عبد اللہ مقرر لی کہتا ہے کہ ایک بار میرے ساتھ کشتی میں ایک جو سی سوار تھا میں نے
اُس سے کہا کہ تو ایمان لا اُس نے کہا اگر اللہ چاہے گا تو ایمان لاؤ گا جیسے کہا اللہ تعالیٰ تو چاہتا ہے
لیکن شیر شیا طین نہیں چاہتے اُس نے اُس کے جواب میں یہ بات کہی کہ ساری عمر مجھے کہی یہاں الزام کسی
نہ تھا کہ اگر اللہ غالب ہوگا تو اُسکا تابع ہو جاؤ گا اور شیا طین غالب ہوگی تو اُنکا تابع ہو جاؤ گا اور

وَقَالَ لَوِ اتُّم مُنَافِقُونَ إِنَّمَا يُشِيقُ إِلَيْنَا أَعْيُنُهُمْ وَاللَّهُ يَبْصُرُ مَا هُمْ بِذَوِّينَ
فَمَنْ يُدِ اللّٰهُ أَن يَهْدِي لَيْسَ شَيْءٌ صَدْرَهُ إِلَّا لِلَّهِ مَن يَدْعُ لِيُصْلِحَ لِيُجْعَلْ
صَدْرُهُ لَا يَهْدِي بَيْنَهُ اللّٰهُ تَعَالَى جَبْوَ دَارِيت دِنَا چاہتا ہے توہ اسلام کے لیے ہر کس کا سینہ کہو لیا گیا
اور جس کو گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اس کے سینہ کو تنگ کر دیتا ہے وقال تَعَالَى لَمَّا دَعَا إِلَى قَدْحٍ
مِيسْ مَلَكِيَا يَافَى زَمِينَ اَوْرَاسَانِ كَا اَوْرَاسِ كَامِ كَمَا مَقْدَرُ كِيَا تَهَا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ ہر چیز کا
از میں اللہ اندازہ کر رہا ہے کہ اس کو تقدیر کتے ہیں قدر یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بڑی چیزوں کا ارادہ
نہیں کرتا کیونکہ یہ قبیح ہے بلکہ وہ اسلام اور ہدایت چاہتا ہے جواب یہ ہے کہ قبیح کام کا کرنا قبیح
ہے نہ کہ وہ قبیح چاہنے سے قبیح سے موصوف ہوا اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر کافر سے اللہ ہدایت
اور اسلام چاہتا تو کیا اللہ کا چاہا اور اس کا ارادہ پورا نہوتا نعوذ باللہ منہ یہ کمال نقصان ہے
ذات باری تعالیٰ کے لیے تعالیٰ علو اکبر اور کہتے ہیں اگر کافر اللہ چاہنے سے کافر ہوتا تو ہر
اللہ کو ایمان لانیکا کیوں حکم کرتا ہے جواب یہ ہے کہ امر کر نہیں ایک بڑی حکمت ہے کہ تمام
لوگوں پر اس کا فرکی نافرمانی ظاہر ہو جاوے جس طرح کوئی امیر اپنے ایک غلام سے کس کام کیوں
کہے اور منظور ہے کہ یہ اس کام کو نہ کرے تاکہ اور غلاموں کے رو بہو اس کی نافرمانی ظاہر
ہو جاوے مسلمان کو چاہیے کہ تقدیر پر ایمان لاوے مگر تقدیر کو حضرت نے بہت بڑا کہا ہے
اور تقدیر پر ایمان لانیکی احادیث کا مضمون حد تو اتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ
نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تک کہ ان چار
چیز پر ایمان لاو گیا سو من ہوگا اللہ پر ایمان لاو اور اسے واحد لا شریک کیے جانے اور محمد
اللہ کا رسول جانے اور ہوسکے بعد زندہ ہونی کو حق سمجھے اور تقدیر پر ایمان لاو بخاری اور
مسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ ہر شخص کی جگہ جنت یا دوزخ میں اللہ پہلے سے لکھ رکھی ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا عمل کرنا چھوڑ دیں اور لکھے ہوئے پر تمکید کر کے بیٹھ جاؤں آپ نے فرمایا کیے جاؤ پس جب حکم کے لیے جس شخص کو اللہ پیدا کیا ہے اُسکو اُسکے موافق عمل آسان کر دے ہیں پس نیکو نیکو نیک عمل آسان ہو جاتے ہیں اور بدو نیکو بدو اور اِمام احمد اور ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ قدرت لوگ اس امت کے مجوس ہیں اگر بیارہوں تو انکی عیادت کو نجاؤ اور جاؤں تو انکے جنازہ کی غازی پڑھو (لیکن بندہ کو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے پس اگر وہ نیک کام کر گیا اجر پائیگا اور بد کام سے اُسکو سزا دی جائیگی) یعنی اگر افعال اللہ پیدا کیے ہوئے ہیں اور اللہ انکا خالق ہے اور اُسکی قدرت اور ارادے بندے سے سرزد ہوتے ہیں لیکن باوجود اسکے بندے کو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے کہ جسکے سبب نیک کام اجر اور بدکی سزا پاتا ہے یہ نہیں کہ بندہ اپنے افعال میں درخت پتھر کی مانند محض اختیار اور بقدرت ہے جیسا کہ فرقہ جبر کہتا ہے چودہ سے اول یہ کہ قرآن کی آیات دلالت کرتی ہیں کہ بندے کو اپنے افعال میں اختیار ہے کہ جسکے سبب اُسکو ثواب عذاب کے بقولہ **جَاءَ يٰۤاٰمَنُوْنَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ** یعنی ان جنتیوں کو یہ جنت انکے اعمال کے بلے میں ہی ہے وکقولہ **تَعَالٰی فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ** لایہ معنی اختیار دیا پس جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کافر ہو جاؤ لیکن کافر کے واسطے ہنسنے جہنم طیار کر رکھا ہے دوم مرتعش کی حرکت بیشک بے قصد اور ارادے کے آپ ہی آپ ہوا کرتی ہے اور ہم بالبداہتہ جانتے ہیں کہ جب ہم آپ سے کسی چیز کو پکڑیں اور جب ہمارا ہاتھ عرشہ سے ہے دو نہیں فرق ہے پس معلوم ہوا کہ عرشہ سے ہلنا بے اختیاری ہے اور آپ سے پکڑنے ہلنا اختیاری ہے

اول

۱۵۸

۱۵۔ مجموعہ سیلے فرمایا کہ مصلوح اُنکے نزدیک ایک حد خیر و مال ہے دوسرا خدای شہر میں اس طرح قدرہ نے ہی دو خدا ثابت کیے ایک خالق جو اس پر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق عراض یا افعال یعنی نیک

اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عاقل جان لیتا ہے کہ ہمارا کسی کام کے
 لیے آنا جانا بے اختیاری نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کی مانند ہووے بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار
 اور ہماری آمد و رفت بے اختیار ہے کما لا یخفی علی من لدانی شعور سوم اگر نبی کو اپنے خیال
 میں کچھ اختیار نہ ہوئے تو جسطرح پتھر لکڑی سے امر و نہی کرنا عقلاً ممنوع ہے سہی طرح اس
 ہو جاوے اور سہی طرح اسکے کسی فعل پر ثواب عتاب نہ ہو یا ہی ظلم و عتبت گنا جاتے اور اس ظلم
 سے بری ہے کما قال غرثانہ ان اللہ لا یظلم الناس الا یہ یعنی اللہ کسی آدمی پر ظلم
 نہیں کرتا۔ اور جسطرح پتھر لکڑی کی طرح وہم عقلاً نادرست ہے سہی طرح اسکی بھی ہو جاوے سوال
 جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندے کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور ان میں اسکو اسکی
 خبر تھی پس وہ حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے نکر نیک اللہ ارادہ کر گیا اور ان میں اسکو
 معلوم ہوگا کہ یہ کام اس سے نہیں ہوگا اور یا اسکے کر نیک ارادہ اور علم ازلی ہوگا پہلی
 صورت میں تو وہ کام ہونا متنع ہو جاوے گا اور دوسرے میں اسکا ہونا ضرور ہوگا ورنہ ارادہ
 اور علم انہی میں تعلق لازم آوے گا اور جب ایک کام ہونا ضروری یا متنع ہو تو بند کا اختیار
 کہاں رہا پس جو متنع ہے وہ اس سے کبھی نہ ہوگا اور جو ضروری ہے وہ اس سے خواہ مخواہ سرزد
 ہوگا جواب اللہ تعالیٰ از میں جاننا تھا کہ ہر کام کو بندہ اختیار سے کر گیا اور اسکو اختیار سے
 چھوڑ گیا اور سہی طرح ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار سے کرے اور اس کام کو اختیار
 نہ کرے پس بہر حال بندہ کا اختیار نیک جسطرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنا
 ارادہ کرے تو اس صورت میں اگرچہ غلام اسکے ارادے کے بموجب اسکو کر گیا لیکن نفس اختیار اسکا
 ذلیل نہ ہوگا اور وہ کام اس غلام سے سہی طرح بے اختیار سرزد نہ ہوگا کہ جسطرح عشا و الیکا
 بے اختیار ہوتا ہے اور ان میں اسکا بے اختیار ہونا سب سے جاننے سے کہ بندہ ہر کام کو اختیار کر گیا یا نہ کر گیا بندے کا

اختیار نہیں جاتا اسکا علم اسکے اختیار کو زائل نہیں کرتا اور جواب الامامی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازلی ہیں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں قوت
 غنی کرونگا اور فلاں کو فقیر بنالیں جس طرح اسکے علم ازلی سے اسکا اختیار نہیں جاتا ہاں سبط
 بندے کا اختیار ہے دونوں ہوتا پیش بات ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور سبب اختیار
 بندہ کا ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن احادیث و اجماع امت و عقل سلیم سے
 پس ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر ہے چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا سیدہ ریختہ کرتا
 ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں ہے چھوڑتا ہوں اس مسئلہ تقدیر میں آدمی زیادہ
 قیل و قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوئے اسکے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ
 نہیں اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ اکیسا بدو شخصوں
 کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سنکر حالت غضب میں باہر تشریف لے گئے اور فرمانے لگے کہ پہلی
 استوں کے لیے اکثر گمراہی ہی قیل و قال سے حاصل ہوئی تھی اور فرمایا **لَا يَهْدِي اللَّهُ الْكَاثِبِينَ** اور کیا
 اسی لیے تمہارے پاس آیا ہوں اور میں تاکید سے کہتا ہوں کہ آئندہ پہر نہ کرنا اور ظاہر ہے
 کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو گیا تنکو اس جگہ سے کیا مطلب احکام شریعت کو ماننے جاو
 اور گناہوں باز آؤ پس موافق فرمان آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ دفع کرے
 لیے بنایا ہے اسکے لیے ویسے کام نہاں ہوئے ہیں اور جبکہ جنبت کے لیے پیدا کیا ہے تنکو
 شبہ مفر اور رسول کی اطاعت میں گذرنا ہے الہی جن چیزوں سے تو خوش ہوئے
 توفیق دے اور جن سے تو ناخوش ہوئے دور کر آئیں (بند کیے اچھے کام سے
 اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے) حاصل یہ ہے کہ نیکیت بقدر رضائے
 اسکی تقدیر اور امانت اور نیکیت ہوتے ہیں لیکن انہیں نیک کاموں سے وہ راضی ہوتا ہے

اور اُنکے کر نیکا حکم تیا ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور نہ اُنکے کر نیکا حکم دیتا ہے جیسا کہ فرمایا ہے وَلَا يُؤْخَذُ بِعَبَادَةِ الْكُفَرِ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی اپنے بندوں کے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر شکر کرو گے تو وہ تم سے بسبب ایک خوش ہو گا و قَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِتْيَانِ ذِي الْقُرْبٰى وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ اَلَا بِهٖ الدِّیْنُ حُكْمٌ کتاب ہے انصاف اور حسان کر نیکا اور قریبوں کے پیٹے کا اور منع کرتا ہے فحش اور بُرے کام اور بغاوت کو پس راہ اور شیت اور چیز ہے اور حکم کرنا اور اُس سے خوشنود ہونا اور چیز ہے اُس قادر جبار سے کسی کو چون و چرا کر نیکی قدرت نہیں جس سے چاہے افعال بدظہور لاوی اور اُس سے بسبب ایک اختیار کے ناراض ہو جاوے اور جس سے چاہے اچھے افعال کروای اور ارادے کے سبب اُس سے خوش ہو جاوے لَا یَسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ جو استطاعت کا کم کوفت پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بد سے کام ہوتا ہے تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلامتی آلات اسباب جیسا کہ اسکی تفصیل آگے آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ ہر جاندار میں کہی ہے کہ اُس کے سبب افعال اختیاری کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو نہ کہے سو یہ شرط ہے افعال کے ادا کر نیکی لیے بعد سلامتی آلات وہاں کے اور یہ قدرت بعد ارادہ محکم خاص کام کر نیکی وقت حاصل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ اُسکو اُس نیک کام کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اُسکو اُس نیک کام کی قدرت بخشتا ہے پس جو وقت چور چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب عبادت اُسکو اُسکی قدرت ہی تو گویا اُس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چوری کا ارادہ نہ کرتا بلکہ قصد کرتا تو حسب عبادت اُسکو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب یہ بندہ افعال بد میں

اور اگر چاہے

اذم و عقاب کا مستحق اور افعال خیر میں مع و ثواب مستحق ہوا پس ارادے کے سبب پہلو تو اربعہ
 ہے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ قدرت دو مخالف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہو پس جب
 کسی نے کفر اختیار کیا تو اسے ایمان کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لیے بھی
 تھی پس اس سبب عقاب کے قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا
 مستحق ہوتا (اور جو استطاعت سلامت آلات و سباب کے معنی میں ہے
 اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے) دوسرے معنی لفظ استطاعت کے سلامت ہونا آلات
 و سباب کے جو اس استطاعت کے موجب اللہ تعالیٰ نے تو تکلیف دیتا ہے پس جو شخص جس چیز کے لیے
 آلات و سباب نہیں کہتا اس کو اس کام کی استطاعت نہیں سوائے کہ نیک اللہ حکم نہیں دیتا اور
 جس چیز کے آلات و سباب کہتا ہوگا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سوائے کہ نیک اللہ بندہ
 تکلیف دیتا ہے کما قال تعالیٰ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلٌ یعنی
 اللہ تعالیٰ کے لیے جن شخصوں پر کہ کعبہ تک جانیکی طاقت رکھتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت
 پر صحت تکلیف کے مدار ہو نیکی یہ وجہ ہے کہ سلامت سباب کے بعد سبب ارادہ کرنے کی قدرت
 حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے پس جب قدرت حقیقی پائی گئی تو وہ بندہ
 وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی سباب آلات نہیں جتنے وہاں بندہ اپنا قصہ نہیں کرتا اور
 جب قصد کیا تو وہ قدرت کہ جو بعد ارادہ کے ہوتی ہے اور جس کے سبب وہ فعل سرزد ہوتا
 ہے نہیں حال ہوتی ہو اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب عاجز محض ہو کیا تکلیف کے
 قابل نہ رہے (لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں کہتا اللہ اس کے کرنا کا
 حکم نہیں دیتا) جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعًا یعنی
 اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر جسکی طاقت کے موافق۔ پس جو بندہ کی طاقت

باہر موعام ہے کہ فی نفسہ مستح ہو جیسا ضد کج جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن جبکہ سے
 نہو کے جیسا پیدا کرنا جو اہر کا پسوں کے کرنا بند کیو حکم نہیں تیا: (مارنیکے بعد در
 اور کسی چیز کے توڑنیکے بعد اسکا ٹوٹنا ہی اللہ کا مخلوق ہی) مثلاً
 زید نے عمر کے لاٹھی ماری اور اس سے اسکو درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر پر مارا
 اس سے وہ ٹوٹ گیا سو اس کو کا ہی اور اس ٹوٹنے کا ہی اللہ ہی خالق ہی یا کسی نے کسی کے
 تلوار ماری اور اس سے اسکی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سو اس موت کا ہی اللہ خالق ہے حاصل اللہ
 پیدا کر نیسے ہوئی ہے اگر نہ پیدا کرنا تو نہ مارنیکے بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹتا اور نہ وہ شخص مرنے
 کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اسکی تحقیق
 گذری ہے معترض کہ اسکو ہی بند کا فعل کہتے ہیں اور بند کیو اسکا خالق قرار دیتے ہیں پس
 اسکے نزدیک جو چیز فاعل سے بدون اسطہ کسی دوسرے فعل کے سرزد ہو جس طرح کہ تلوار کا مارنا
 اسکو بند کا فعل بطور مباشرت کہتے ہیں اور جو کسی فعل کی واسطے سے ظاہر ہو جس طرح کہ موت کہ
 وہ تلوار مارنیکے سببے حاصل ہوئی اسکو ہی بند کا فعل بطور تولید کہتے ہیں ہمارے نزدیک
 دونوں اللہ کی مخلوق ہیں پس جو چیزیں کہ بطور مباشرت کہتے ہیں وہ ہی اور جو چیزیں کہ بطور تولی
 کے ہیں وہ ہی اللہ پیدا کر نیسے ہوئی ہیں (بند کیو اسمیں کچھ دخل نہیں) نہ تو یہ اسکا
 خالق ہے کیونکہ یہ بند سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گذرا اور نہ یہ اسکا
 کاسب کیونکہ جو چیز اسکی قدرت میں نہیں اسکا یہ کاسب نہیں ہو سکتا اور اسی لیے بعد اپنے فعل
 کے بند کیو اختیار نہیں کہ وہ اس اثر کو ظاہر نہ ہونے دیوے بعد مارنیکے اسکو طاقت نہیں درد کو
 روکے ہیں اگر اسکو قدرت ہوتی تو اس اثر کو روک لیتا پس جب یہ اثر اسکی قدرت سے باہر ہے تو
 یہ اسکا کاسب ہی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولید یہ میں بند کیو مواخذہ اسلیے ہوتا ہے

۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴

کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا ہے اس کے اختیارات (اللہ جل جلالہ) چاہتا ہے کہ وہ کرتا ہے اور جب کو چاہتا ہے ہدایت کرا ہے اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن توضیح کے لیے مکرر کیا گیا۔ حال یہ ہے کہ بطرح سے اور افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح ہدایت و ضلالت کو بھی ہی پیدا کرتا ہے اور اسے باری تعالیٰ کو کچھ عیب نہیں کہیں کہ قبیم چیز کا کسب قیچہ ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اسکی تفصیل حاشیہ میں ابھی ہو چکی ہے و ہمنے جب کو چاہی کئی قیدیوں زیادہ کی ہے کہ ہدایت اور ضلالت سے مراد پیدا کرنا انکا ہے نہ بیان کرنا طریق حق کا کیونکہ اللہ نے راہ حق کو سب کے لیے بیان کر دیا ہے کسی کی خصوصیت نہیں پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرتے ہیں اور شیطان اور بت ضلالت میں لیتے ہیں سوا اسے یہ مراد ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبب ہدایت کا ہیں اور شیاطین اور بت سبب ضلالت کا ہیں سو مجازاً ہدایت اور ضلالت کو انکی طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جس کام کے لیے سبب ہوتی ہے اسکی طرف اس کام کو مجازاً نسبت کر دیتے ہیں مثلاً کہتے ہیں اس نے شفا دی اور آگ نے جلادیا اور بانی نے سر کر دیا علی ہذا القیاس سو دوا شفا کا سبب ہے اور آگ جلانیکا اور بانی سر کرنیکا اسلیے انکی طرف نسبت کر دیا ورنہ اس شفا اور جلانے اور سر کرنے سے سبب اللہ خالق ہے اگر چاہتا دوا کے بعد شفا دیتا اور آگ کے بعد جلنے دیتا اور پانی کے بعد سردی نہ بخشتا اسی سبب جو شفا کو دوا کا فعل سمجھے اسکو علمائے مشرک لکھا ہے اور موجد اور مشرک میں ہی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی

لہ علی ہذا القیاس دوا یا شفا یا نظر یا جن واسطے نفع و ضرر ہی اللہ کے اختیار اور ارادے سے سرزد ہوتا ہے وہ بنیائے توانے نہ کچھ نفع ہونے ضرر کہ نہ شکی تمام مخلوقات میں کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ یہ اشیا کہیں نفع و ضرر کا سبب ہو جایا کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں تاثیرات رکھی ہیں پس جو

انکو نفع و ضرر کا عامل سمجھیا مشرک ہو گا ۱۲۸

مخلوق جانتا ہے اور وسائط کو سبب محض جانتا ہے اور شرک سبب کو فاعل حقیقی سمجھ لیا کرتا ہے بخاری اور مسلم زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو امامت کی اور اُس رات کو منیم برساتھا پس ہمارے پیغمبر کے بیٹھے اور فرما لگے کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھ سے کافر ہوئے پس جس نے یہ کہا کہ اللہ فضل سے بارش ہوئی ہے سو وہ مجھ پر ایمان لایا اور ستارہ کا منکر ہوا اور جس نے یوں کہا فلاں فلاں ستارے سے یہ بارش ہے تو وہ ستارہ پر ایمان لایا اور مجھ سے کافر ہوا ہے۔ عرب لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستارہ فلاں جگہ آتا ہے یا فلاں ستارے کے پاس جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور وہ ستارہ کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے سو اسی نے انکو کافر کہا۔ ہاں اگر کسی تحریر سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں دت جاری ہے کہ وہ اس وقت بارش کرتا ہے تو ہمیں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کو پائے جانے کے وقت اللہ بارش کرتا ہے تو ہر چیز میں مومن بھی عقائد رکھے اور اللہ کی طرف سے سمجھے اور وسائط کو محض سبب جانے والا اللہ یُفْهِدُ مَنْ يَشَاءُ إِلَى صَوَاطِئِ مُسْتَقِيمٍ (اولیاء اللہ کی کرشمیں حق ہیں) ولی اس مومن کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کہ حسب مکان عبادات پر عبادت کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور اللہ کی کرامت سے یہ مراوے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کے کہانا حاجت کی وقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنا اس سے بیون دعویٰ نبوت ظاہر ہوگا اور تفصیل سب خوارق کی صد کتاب میں چکی ہے اور یہ کرامت اس نبی کے لیے

کہ جب تک اہل بیت میں سے یہ ولی ہے معجزہ ہے کیونکہ یہ سب نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہو کر آسکے
 ایک اہل بیت سے یہ امر خارق عادت ظاہر ہوا سو کراست اولیا را سد کا ثبوت قرآن احادیث سے
 چنانچہ بے موسم کا کہنا حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم مادر عیسیٰ علیہ السلام کے پاس کہا
 صَاحِبُكَ وَنَبِيُّكَ لَا يَأْتِيكَ فَتُحِبُّهُنَّ كَمَا قَالَ تَكُنْ كَمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْخُرَابَ وَجَدَ عِنْدَهُ زَيْنًا
 یعنی جب مریم کے عبادت خانہ میں زکریا گئے تو وہاں کے باوجود بے موسم کا کہنا دہرا دیکھا۔
 کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قَالَ اِنِّى لَآلِىْ هٰذَا کہ یہ تیسے پاس کہاں آیا ہے
 قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ مَرِيْمُ نے جواب دیا کہ یہ اللہ ہاں سے آیا ہے۔ اور بہت دور
 دراز سے بقصیر کا تخت صہف بن برخیا سلیمان علیہ السلام کا وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم بہر
 لے آیا تھا چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا ہی ثابت ہے فَمَا رَأَوْهُمَا مُّسْتَقِرًّا یعنی جب
 سلیمان اُس تخت کو اپنے دربار میں لہڑا دیکھا۔ اور ہوا پر اُڑنا ہی بہت اولیا را سد
 منقول ہے جیسا کہ سلیمان سرخی سورج اور مجادات کا کلام سنا ہیں حدیث صحیحہ سے ثابت ہے
 یہی ہے اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ سلمان اور ابو درداء کے آگے ایک کابی
 تسبیح کرنے لگے اور وہ اُنکو سنائی دی انتہی تجاری نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے
 کہ عینہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کی پانی نکلتے دیکھتا اور ہم کہا نیکی تسبیح کہاتے وقت
 سنا کرتے تھے تجاری اور سلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ ایک شخص بل کو ہانکے لیے جاتا تھا شک کر رہا میں سپر چڑھ لیا بیل نے کہا میں اس لیے
 لے اگرچہ بے موسم کا کہنا یہاں کسی لفظ سے صراحتاً نہیں نکلتا لیکن زکریا کے تعجب کرنے سے اور
 دینا لک نہ نماز کیا رہے صاف ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ خلاف عادت چیز نہ دیکھتے تو
 یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کا کہنا دیکھنے کے لیے اولاد کی دعا کی کہ جسے بے موسم کا کہنا دیا
 وہ مجھے بڑا پے میں موسم اولاد ہی لیکتا ہی چنانچہ بعد صحیح بیوم کا کہنا ثابت ہی ہوا ہے ۱۳

نہیں پیدا ہو ہوں بلکہ کھیتی کیلئے پیدا ہو اہوں سو وہ شخص صاحب کرامت تھا کہ اس نے بیل کی
 گفتگو سنی کچھ نبی تھا بخاری نے اس سے روایت کیا ہے کہ اسید بن حضیر اور عباد بن بشری
 کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اسمیں کچھ رات گزر گئی اور وہ رات نہایت لمبی
 تھی پہر وہ دونوں حضرت کے پاس اپنے گھر چلے دو نوکے ہاتھوں میں دو عصے تھے انہیں سے ایک کا
 عصا روشن ہو گیا پہر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو دوسرے کا عصا بھی روشن ہو گیا کہ
 دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ گئے اتنے پہنچے اور ابو نعیم اور ابو یعلیٰ نے روایت
 کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو کہ اس کا ساریہ نام تھا ایک نوجوان کا سردار کر کے نہاد
 کی طرف جو مدینہ سے کئی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا سو اکیس روز وہاں کفار نے مسلمانوں
 کی ہلاکت کے لیے یہ داؤ کیا کہ وہاں پہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور خشک شرم
 ہوا یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے وقت حضرت عمرؓ کو
 دکھلادیا انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں آواز بلند یہ فرمایا یا ساریہ کچیل کچیل یعنی اس ساریہ
 بہاڑے بچہ پہاڑ سے بچ اللہ تعالیٰ نے عمر کی آواز ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی سو وہ
 عمر کی آواز سنکر سنبھل گئے اور کافروں پر فتویٰ ہو گئے تھے یہاں دو کرامت ظہور میں
 امیں آیت کہ عمر کو کئی مہینے کی راہ کا حال نظر آیا دوسرے کہ کئی مہینے کی راہ کا
 ہنگامی آواز پہنچا ابو یعلیٰ اور سہقی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں خالد بن الولید کا قصہ
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر اس کا ایک
 قطرہ جاندار پر ڈالیں تو بھاگد اور پہرا نکو کچہ نہر نہ ہو اور امام ستغفری نے اسناد
 صحیحہ حضرت عمرؓ کے رفقہ سے دریا نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل
 دہ دلائل النبوة و شواہد النبوة و کلام المہین وغیرہ کتب کو دیکھئے المختصر جس میں کرامت

صحابہ میں ظاہر ہوئیں ورجو جو ان کے بعد تابعین و تبع تابعین سے ظہور میں آئیں حد تو اتر کر پہنچ گئی
 ہیں کہ ان کا انکار کرنا بے انصاف و مکار کا کام ہے خصوصاً خوین میں حضرت غوث اعظم
 شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے بعد
 آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئی اور ہوتی ہیں ان کا بھی ایک بیان شہادہ کیا
 اور کرتا ہے پھر انکار کرنا محض نقص ہے تو اور کیا ہے معتزلہ اور شیعہ نے جب اپنے سلف
 اور خلف میں کبھی کسی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ ایسی کرامات دیکھتے تو سر سے کرامات ہی کا
 انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ جھوٹ ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو انہیں اور نبی کے معجزہ میں
 کچھ فرق نہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ولی دعوی نبوت کا نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے نبی کے پیرو
 ہونیکا مقرر ہوا کرتا ہے پس گویا یہ کرامت اُس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اُسکی صداقت
 دلالت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعوی نبوت ہوتا ہے شیعہ بغیر کسی برائے قاطع
 کے دلالت کا باب بند کر کے حضرت علیؑ کو خاتم الاولایت کہتے ہیں **ف** ولی سے
 کرامت ظاہر ہونے میں چند حکمتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اُس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل
 ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اولیاء اللہ کے سبب جاری ہے
 دوم یہ ہے کہ ولی بتدی ہے تو اُس کا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پھر نہایت رغبت سے
 عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر منتہی ہے تو اُس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے **ف**
 عام کو کرامت اور تدریج میں تمیز نہیں اس لیے بے نماز شراب خوار فاسقوں کی خارق عادت
 باتیں دیکھ کر اُن کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور افسانہ کو ولی سمجھتے
 ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ولی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اعمیٰ جب مومن صالح ہو لیتا ہے
 لہٰذا کیونکہ اگر وہ پیروی کا مقرر ہو اور نبوت کا ملاحق ہو جاوے تو کافر ہو جائے اور
 اُس سے کرامت ظہور میں نہ آوے ۱۲ منہ

اُسکے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہو کر لذات ترک کرتا ہے اور عبادت میں متوجہ رہتا ہے تو جذبہ شوق الہی اُسے بارگاہ کبریٰ میں کھینچ لیجاتا ہے تب خاصانِ درگاہ میں شمار کیا جاتا ہے پہرہ سقّت اُسے جو خوارق ظہور میں دین اُنکا نام کرامت ہے اور شخص صلی ہے اور اگر اس درجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اُسکے خوارق کرامت نہیں اور اصطلاح میں یہ شخص صلی نہیں پھر جو مکر سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا متوجہ نہیں وہ سرگز ولی نہیں اور اُسکے خوارق دام شیطانی ہیں کرامت نہیں بلکہ شکوت ہے راجع کہتے ہیں جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہو چکا ہے **ف** اولیاء اللہ کہ بہت اقسام میں بعض قطب بعض ابدال بعض اوتاد میں علیٰ ہذا القیاس کہ تفصیل انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں کہتی۔ اولیاء کرامت کے ظاہر نہیں کہ محتاج ہیں بطرح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر نہیں جناب باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپسے جسوقت جب چاہیں نہیں ظاہر کر سکتے اسی وجہ سے کرامت کے ظاہر ہونے پر ولایت کا دار مدار نہیں کیونکہ ہر اس اولیاء ایسے ہیں کہ اُن سے کبھی کرامت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ بعض کرامت کے ظہور سے دور ہاگتے تھے اور یہ اُنکے جناب باری سے اسرار میں انکو وہی خوب جانتے ہیں اللہ اعلم **ف** اللہ تعالیٰ ملائکہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتا دیتا ہے سو یہ یقینی ہوتی ہیں اور اولیاء اللہ کو بھی بعض مغیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور علم کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اللہ کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کیا انہیں سے کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب وہ اُسقدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے انکو انکی لپٹ یا کمر کی خبر ہی نہیں ہونے دیتا چنانچہ بہت امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب جبرئیل علیہ السلام حکم الہی آکر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہاتے کہنے سے

لے کیونکہ اولیاء کے کشف یا الہام میں کبھی غلطی بھی ہو جاتی ہے اور نہ

گئے برطارد اعلیٰ الشیخہ گئے برنشت پائے خود نہ بینم پس ہرقت ہر چیز کی خبر خاصہ سی
 جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا مشرک ہوگا اور یہ شرک فی العلم
 جاویگا اور اسکے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ میں طوالت کے
 خوف سے ترک کرتا ہوں **ف** اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں
 مرضی آہی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو مارے بہت آہی کے
 نام ہی نہیں لیتے پس انکی زندگی میں یا بعد مرنیکے انکو حاجت روا اور مستقل نفع و ضرر
 دینے والا سمجھ کر انسے حاجات طلب کرنا اور دور دراز سے انکے نام کی دہائی دنیا انکی
 قبر و کی نذر و نیاز کرنا انکے نام کا تھان و جھنڈا یا چوڑہ بنا کے پوجنا علیٰ ذلہا قیاس
 سب ہے کہ اس سے اسوہی اور اسکے اولیا بھی از حد سیرا رہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بہت ہی منع فرمایا ہے (کوئی ولی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے)
 کسی کہ نبی میں اول سب کمالات ولایت جب ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ خود کامل ہو جاتا
 ہے تب اس کے بعد اسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لیے دیا جاتا ہے نہ کہ پہلے اسکو
 سو فائزہ کا درجہ رہتا ہے نہ معزول کیا جاتا ہے اور ولی سے پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو اس کے
 لیے یہ سب احوال باقی رہتے ہیں دوسرے جس قدر ولی کو کمالات حاصل ہوتے ہیں سب کمالات
 نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بند و نکو اللہ سے جس قدر مراتب قرب ہیں ان سب میں
 سب سے اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید نہ صالح اسی لیے
 انبیاء سب زیادہ مقرب اور انکے نفوس سب سے کامل زیادہ ہوتے ہیں پس جس قدر راویں
 انکے نفوس سب سے کامل نہیں ہیں (کوئی عاقل بالغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا
 کہ حکام شرع کے اس سے دور ہو جاویں) خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا یونس علیہ السلام

یا کوئی اور ہو کسی سے بے غرض شرعی حکام شرعی معاف نہیں جہاں اور بے غرض واجب میں
 اس طرح ولی دینی پر ہی کیونکہ جن خطایات تکلیف شرعی میں عذر دین سب میں کسی کی نہیں
 خصوصیت نہیں اور سب مجتہد و کماہیات پر اتفاق ہے قوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ
 ہر شخص موت تک تکلیف عبادت سکلف رہتا ہے **وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اسْمًا تَدْعُوهُ**
 کہ اپنے رب کی عبادت کرو موت آتے تک : اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں نہ موت
 ہے کہ اقال الملاقای فی شرح علی فقہ اکبر بعض گمراہ لوگ جن کو مباحین کہتے ہیں انہوں نے
 یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دینے ایمان لائے اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب
 اُسے حاصل ہو جائے تو اُسے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ اُس کو مباح ہو جاتا
 پھر اُس کے سبب اللہ کو دوزخ میں داخل نہ کرے گا اور انہیں سے بعض تو یہی کہتے ہیں کہ ہر جہ
 میں سب عبادات ظاہری اُس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفکرات الہی عبادتِ حقیقی
 ہے سو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ سب محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء
 علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً حبیب الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب ہر ایک میں
 اکمل ہیں کوئی فرد بشر اُن کے برابر نہیں سوائے اُن کے لیے تو اور زیادہ تکلیف شرعی ہی ساقط ہو جاتا
 تو درکنار سب الگ غافل حضرت پر تجدد فرض تھی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک
 درم کر لائے تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ ہقدر تکلیف کیوں ٹھاتے ہو تم کو تو اللہ تعالیٰ نے
 بخش دیا ہے پس آپ اُس کے جواب میں یہ فرماتے **اَلَا کون عبدًا شکوڑا** افسوس کہ نہایت
 میں اللہ پر عار و دغیر لوگ ہی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں مانتے کبار کو حلال سمجھتے
 میں اور جو کوئی اُن سے قرآن و حدیث کی دلیل پیش کرتا ہے تو اُس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن و حدیث
 لیے ہے ہمارا قرآن اور ہے یا ہمارے دین پاری اور ہیں سو ایسے لوگ قطعی کافر ہیں ان کے خوار

دلیری نہ کرے کیونکہ شاید توبہ نصیب نہ ہو یا توبہ خالص سے میسر نہ آئے ہفت لغت پر
توبہ رجوع کرنیکو کہتے ہیں پس اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہو کہ گناہ
سے نیکی کی طرف رجوع کیا اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت
چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اسکو اوہ بھی کہتے
ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اس کی طرف خیال اور التفات کر نیسے اور یہ خاص ان خاص عارفوں کی
توبہ ہے پیچ جو سلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے دلیر
غنی یعنی کچھ کدورت آجاتی ہے تو اس سے دن بہر میں اللہ سے سوا بخشش مانگتا ہوں، سو
اس توبہ اور استغفار سے ہی اخیر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ استغفار کیا کرتے
تھے کس لیے کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیر اور صغیرہ سے قبل المنبت اور نبوت
کے پاک تھے اور کبھی کوئی گناہ حضرت نے نہیں سرزد ہوا اللہ نے آپکو معصوم رکھا پس قرآن مجید
میں یہ جو آیا ہے **وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ** اپنے گناہوں کی معافی چاہ لیغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ

سلا غن لغت میں بر کو کہتے ہیں کیا برسا آپ کے دلبر بھی ہو جاتا تھا بعض علمائے اسلبر کی تفسیر یوں بھی ہے
کہ آپکا دل آئینہ کی طرح تھا پس اس کے گناہوں کا نہیں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی حقیقت استغفار
آست کے لیے ہوتا تھا اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ کے ہر ساعت درجات بڑھتے رہتے تھے کہما قال اللہ
تعالیٰ **وَلَا خِرَ فِیْرِ لِمَنْ أَلَّوْیَ بِسِ كِبَیْ** آپ پہلی حالت کو ادنیٰ سمجھ لیتے تھے بعد آپ کے جب اس
مرتبہ سے بڑھ جاتے تو آپ کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے پہلے حال پر نہ است کہتے اور ایک بار
سادلبر ہو جاتا اس سے استغفار کرتے بعض نے کہا ہے کہ غن سے مراد آپکی حالت سکریہ کہ محبت الہی میں طاری
ہو جاتی تھی جب حالت صحو میں تے تو اس سے استغفار فرماتے اور اس سے سبب کہتے ہیں جنات الابرار سیات اللہ
اور بعض کہتے ہیں کہ آپکا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص خاص آپ کے مقابل ہو جاتا تو آپ کے کدورت آپ کے دلبر
شکس جتنے پیر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ تاکید کرنی ہے اسکی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا مقید توبہ
حالات کے غجبہ نماز میں تشاہد ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آپ اگرچہ فضل المخلوقات تھے لیکن ہر شے سے سبب غنا
بشریت آپکو یاد الہی سے کچھ فراموشی غفلت ہوا کرتی تھی تو وہ آپ کے لیے سبب علو شان کے گناہ تھا
اور اس سے آپ کے دلبر سرفہ سا آجاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں بھی گناہ
پہلے پچھلے بخشنے سے یہی گناہ مراد ہے واللہ اعلم ۱۲

مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَاتِبٌ اور تو کہ تیرے واسطے اللہ سے پہلے گناہ اور پچھلے بخشتی سو یہاں
 ہی گناہ سے یہی غنیمت مراد ہے کہ آپ کے علوشان کے برخلاف تھا سو اسی لیے حضرت کے لیے
 گناہ قرار دیا گیا اور اسکو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بقاضی بشریت کہی ہو جاوے
 تو وہ بھی معاف فرمایا پس قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبارِ مصائب نہیں جیسا کہ بعض
 یہود و نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے یہ مراد لیتے ہیں اور آپ کو گناہ کا قرار دیکر قابلِ شفا
 نہیں سمجھتے ہیں کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبارِ مصائب مراد ہوں تو گویا اللہ کا آئندہ گناہ کو
 حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کر دیا ہو ورنہ کیا ہی سو یہ امر سب
 کے بالکل خلاف ہے پس گویا یہود و نصاریٰ اللہ تعالیٰ میں عیب ثابت کرتے ہیں کہ انکو عیب ثابت
 نہ کر نیا لکھتے ہیں کیونکہ جب سولِ خلق کی ہدایت کو پہچان پر رسول کو گناہ کرنے پر آمادہ کیا
 تو اس سول کا ہدایت کے لیے بھیجنا عیب اور نفور ہو گیا بلکہ لوگ رسول کو دیکر اور زیادہ گناہ کر
 گمراہ ہو گئے تعالیٰ امد عن ذلک علما کبیر اور اگر علی سبیل فرض الحال ان مخالفوں کی بات کو تسلیم
 کر لیں تب بھی سرور کائنات میں کچھ عیب اور نقص نہیں کیونکہ اللہ جب سب کو معاف کر دیا
 ہو گیا پھر وہ اور کی شفاعت کرے تو کیا محال ہے ہاں اگر معاف نہ کیا جاوے اور مجرم ہو ورنہ اللہ
 شفاعت غیر کی عقل کے نزدیک غیر مسلم ہے (اور دنیا میں سب کی دعا میں قبول
 کرتا ہے اور حاجتیں وافر مانتا ہے) خواہ کافر ہو خواہ مومن دنیا میں ان سب کی
 دعا قبول کرتا ہے اور تمام مخلوقات کی حاجات روا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پھر نہ کوئی خالق
 افعال ہے نہ خالق جو اس پر ہے کہ وہ کرتا ہو کفار اپنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم بتوں مانگتے
 ہیں وہ بت کلام پر مگر ہے ہیں حالانکہ انکو اپنے منہ پر سے کہی دور کرنیکی ہی قدرت نہیں ہے
 ہذا بقیاس جو لوگ اللہ سے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا

جانتے ہیں لیکن اسرارِ رحیم کے جو رب العالمین سے خود دیتا ہے اور جو مانگتے ہیں سے قبول
 کرتا ہے پھر آخرت میں اس امر کا بدلہ لائے گا کہ ہم دیتے تھے اور تم ہونکی یا اور کھیرت مجھے
 تھے اب ان اور وہ لو اگر انہیں کچھ طاقت ہے پھر آخرت میں خاصے مومنین بندہ و نکی دعائیں
 قبول فرماوے گا اور انہیں کی حاجات پوری کرے گا اور کافروں کو یہ سنا دیا جاوے گا فَاذْعُوْا
 وَقَادَعَاءُ الْكَافِرِيْنَ اِلَیْهِمْ مِّنْیَ تَمَہِمْ مِّنْ اِگر نہایت بے قراری دعا کرو گے تو کرو لیکن فرونی
 دعا ہوگی ہوئی ہے قبول نہیں ہوگی اور اس مضمون کی بہت آیات قرآن میں موجود ہیں قہا
 کرنے کے لیے قرآن میں فرمایا ہے اَدْعُوْا سَتَجِدُ کُلَّ کَافِرٍ مِّنْہُمْ یَسْتَعِیْذُ بِدَعَاۤئِہِمْ
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ بندہ کی دعا قبول کرتا ہے یہاں تک کہ جلدی نکرے
 اور قطع رحم یا گناہ کی دعا نہ مانگے مینی جلدی نہ کرنا چاہیے اور قطع رحم اور گناہ کی دعا مانگنی صحیح ہے
 ان صورتوں میں دعا قبول کم ہوتی ہے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ انتہا
 رب بڑا حیا والا اور کریم ہے اسکو شرم آتی ہے کہ بندہ اسکی طرف ہاتھ اٹھاوے اور وہ اسکے خالی ہاتھ
 پہیر دے دعا میں قبولیت کے لیے بڑی بات یہ ہے کہ دے مانگے اور قبول ہو نیکا ہی ہوسکتا ہے
 کہ لپوے کیونکہ اللہ بزرگ کی آرزو نہیں توڑتا ہے صحیح ترمذی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے
 کہ آپ یوں فرمایا ہے اَدْعُوْا لِلّٰہِ وَاَنْتُمْ مَوْثُوْنَ بِالْاِجَابَۃِ کہ تم اللہ سے دعا کرو اسکا کہ تمہیں
 قبول ہو جائیگا یقین ہو جاؤ اور بیدلی کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا ہے اور حقیقت بے قرار ہو کر
 مانگتا ہے تو جلدی قبول کرتا ہے احادیث میں دعا کرنے کے بہت فوائد اور فضائل آئے ہیں
 بلکہ اسکو عبادت کا مغز فرمایا ہے اگر دعا کے اثر ظاہر نہ ہونے کی وجہ سے تو بے حقا و
 ہو کر دعا مانگنا نہ چھوڑے کیونکہ اسکے اثر ظاہر نہ ہونے کی وجہ سے کچھ حکمت ہوتی ہے کہ اسکو بندہ
 نہیں جانتا ہے اسکا بدلہ ہی اللہ قیامت میں دیتا ہے اور کبھی بعض اشخاص کے لیے

دعا قبولیت دعا
 حکمت دعا مانگنے اور دعائیں

یوں یرہتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام میں اللہ اسکو سکادے ہی دیو اور جہنم
 دعار مانگی ہے وہ اسکی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کام آوے اگر جلدی دیدیتا تو
 یہ عبادت اسکی نصیب نہوتی اور اسیدو جیسے ایسے بندوں کی بعض دعار میں نہایت دیر کرتا
 چنانچہ یعقوب علیہ السلام چالیس برس کے قریب یوسف علیہ السلام کی ملاقات کی دعار مانگی
 پہر اتنی مدت کے بعد اثر ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لیے اثر ظاہر نہیں کچھ متجان ہوتا
 غرض بہت سبب یر کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے (جو کچھ بندے
 حق میں بہتر اور صالح ہو اللہ کو شکا کرنا واجب نہیں) اگرچہ وہ اپنی جہی
 اور کریمی سے اکثر نہدو بھی بھلائی ہی کرتا ہے لیکن یہ اسے ضرور نہیں کہ خواہ غمواہ شکو کرے جیسا
 معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کافر مفلس کو پیدا کرتا کیونکہ شکو نیا اور آخرت میں خسارہ ہو بلکہ
 اسکے لیے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دیتا حالانکہ نہرا ہما سخت کا ورنیا میں غلام
 اور بیماری اور صدمہ طرہ کی خواری میں بحالت کفر مر گئے اور دوسرے اسکا کسی بندہ پر جان
 اور اتمان ثابت نہوتا کیونکہ اگر ایسے کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اسے سمجھ کر کیا جو اسے
 ہی سو یکا جسا تیسرے ابوہل لعین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا احسان ہر ہر
 تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر نہوتی کیونکہ اسے جو دونوں کے لیے صلہ تھا وہ کیا اور اپنے
 واجبے فارغ الذمہ ہوا انقض صلح کو اللہ پر واجب ہے اور بدہت سخت اعتراض لازم
 آتے ہیں کہ معتزلہ انکے جہاں بالکل عاجز ہیں چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے
 ابی علی جبائی معتزلی سے پوچھا کہ تین بیہائی تہے کہ انہیں سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک
 کافر ہو کر مانتیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی اسکا کیا حال ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح کو
 جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بیہائی

ناظرہ ابو الحسن و ابی علی جبائی

یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنانے کے کیونٹ موت دی کہ میں جنت میں جاتا آرام پاتا کیونٹ
 کہ اُسکے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ شکویوں جواب دیکھا کہ اگر تو بڑا
 ہوتا گناہ کرتا جہنم میں کہ بہتر تیرے حق میں یہی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی
 ابی حسن نے پھر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیونٹ مارا کہ جنت میں جاتا یا
 لڑکپن میں مارا تھا کہ دوزخ سے بچتا اُسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جاوے تو اللہ کا
 کیا جواب دیکھا پس ابی علی جبائی معتزلی کو جواب آیا اور اس کے معتزلہ کی غلطی کسرو
 ناکس پر واضح ہو گئی اور ان کے اس مسئلہ میں حماقت کو کیا دیکھتے ہو جس قدر فرق اہل سنت کے
 مخالف ہیں ان کے ہاں اسنے ہی زیادہ زیادہ کچھ فہمیان عاقل کو معلوم ہوتی ہیں چنانچہ مسئلہ
 اختلافی میں اس کتاب سے بھی یہ امر واضح ہو چکا اور کہونکر مخالف کو گمراہی نہ ہو کیونکہ حق امر
 بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا کیا قال تکفہا ذابعد الحق الا الضلالیہ کیونکہ ہاں
 دو چیز مخالف نہیں ضرور ایک ناقص پر ہوگی (اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے
 جس سے متعلق ہو جاتی ہے سکومرہ بناتی ہے) اگرچہ ہر ایک شخص کے نزدیک
 موت یقینی ہے اور ہر ایک شخص جانتا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** یعنی ہر ایک موت کا چکھنے والا ہے **وَكُلٌّ مِّنْهَا**
فَانِ اور جو زمیں پر ہے فنا ہونی والا ہے لیکن کلام ہمیں ہے کہ موت کو کسی وجودی چیز
 کہ حیطہ بخار وغیرہ امراض ہیں یا عدھی چیز ہے کہ زندگی کے دور ہونی کو کہتے ہیں لو کہ
 نزدیک وجودی ہے اور حیطہ اور مخلوقات انہی ہے یہ سچی اور دلیل لگی یہ آیت ہے x
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور بعض کہتے
 ہیں عدھی ہے اور خلق کے معنی ٹھہرایا اور اندازہ کیا ہے **ف** موت کے بعد میت کی روح

اُسکے جسم سے جدا ہو جاتی ہے اور حقیقت میں سچ اسی کا نام موسیٰ پر حق جسم جو بنزلہ کرب کے تھا گل شرماتا ہے اور روح کہ جسکو حکما و نفس نام طے کہتے ہیں قائم رہتی ہے سو اسکو سزا و جزا دی جاتی ہے پس اس امر میں کل متفق ہیں چنانچہ سنو و کہتے ہیں کہ جو لوگ جہان میں بے بندگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کیے بغیر مرتے ہیں تو وہ بہر کسی اور بدن میں جو اُسکے عمل کے مناسب تھا آتے ہیں مثلاً اگر بہادر تھا تو شیر کے بدن میں اور بزدل تھا تو خرگوش کے قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے میں جاتا ہے جب اپنے کمالات حاصل کر چکتا ہے اور کدورت صاف ہو جاتا ہے تو پہر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے اور شکوہ او اگون میں تنازع کہتے ہیں حکما و کہتے ہیں کہ مرنیکے بعد جو لوگ کمالات علمیہ و عملیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جا ملتے ہیں اور جسکو کدورت جہانی اور جہالت و بدخلاقی سے صفائی نہ تھی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی افسوس و غم کہتے ہیں اور اسکو وہ روحانی و فزغ کہتے ہیں اور جہانی و فزغ سے اسکو سخت بتلاتے ہیں اہل کتاب کے ہاں فقط اسبقدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچتے ہیں وہ وہاں نجات پاتے ہیں ورنہ تکلیف اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احوال نہیں البتہ بنجیل مکاشفات یوحنا میں دوزخ اور جنت اور کچھ وہاں عذاب و ثواب کی بھی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اسکا آگے آویگا لیکن قرآن نے کہ سب کی تکمیل کے لیے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں صاحت و تفصیل سے بیان تھا بیان کر دیا لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت عملیہ میں کامل ہیں قوت نظریہ کے کمال سے یہ مراد کہ موافق شرع کے اہل تہذیب کی ذات و صفات کو جانتے ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور حق پر چہرہ و بھی رسول نے خبر دی ہے انکو سچا جانتے ہیں اور اسکو ایمان کہتے ہیں اور قوت عملیہ کی تکمیل سے یہ مراد کہ اپنے خلاق کو درست کرتے ہیں یعنی

او اگون میں تنازع

جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور جہنم کا حکم دیا ہی انکو بجا لاتی ہیں تو وہ لوگ مگر عالم قدس یعنی علیین میں کہ جو برزخ ہے حشر تک جاتے ہیں بعد خراب ہوئے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب انکو کمال تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے عالم قدس کے اعلیٰ طبقہ میں کہ جسکو **حبیب** کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ رہیں اور ہر قسم کی لذات حاصل کرینگے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص رہے اور نقصان دو طرحی رہا ایک یہ کہ خدا کا کسیکو قصص میں شریک سمجھا یا انکی کسی صفت کا انکار یا اس کے رسول یا انکی فراموشی ہوئی بات کو چھوٹا سمجھا اور اسکو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب و پگیا اور طرح طرح کے عذاب و آٹھا و پگیا اور سحیین میں کہ طبقہ درجہ ہے رہیں اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں تزکیہ کیوئے ڈالا جاوے گا جس طرح کہ چکیٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں سی طرح انکو کرینگے لیکن جو چکیٹ ہو گیا اسکو چکیٹ سے صفائی نہوگی سو اسی وجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہینگے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہے اعجاز رکھتا ہے **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ** مگر فلم پائی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اور خسارہ میں نہ آجسے آلودہ کیا اسکو اور دوسرے نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہو کہ بعض امور کو خلاف یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے خیر اور فرقہ ہمسایہ کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے اوامر و نواہی پر عمل نہ کیا خلاق کو غلام کر لیا تو وہ بھی اس عالم میں عذاب پاوینگے پہر انکی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جبکہ جس قدر نقصان ہے اسی قدر تکلیف دیکر اسکا تزکیہ کیا جاوے گا بعض کو عالم برزخ میں صفائی ہو جاوے گی بعض کو کہ جہنم کے کدور سے زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی پہر جب تزکیہ ہو چکیگا تو عالم قدس میں ملجاوے گا یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملاوے گا یہ ہر ایک کے حسبِ عمل بیان ہے سو ہمیں کثر ہو رہیں

اتفاق ہے مگر ہنود کا تنازعہ سب کے نزدیک بالاتفاق غلط ہے ہر مذہب کے لیے ہاں کو غلط
ہونے کی دلیلیں موجود ہیں البتہ تفصیل میں باہم اختلاف ہے اور تفصیل ہر ایک مذہب کی اپنی کتابوں
میں موجود ہے اور ہمارے ہاں کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت
کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اور اس کے دریافت کی
دو صورتیں ہیں یا تو حکماء و شائین اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ
احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر
ہے اور کیونکہ قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شائقین اپنے اشراق سے دریافت کریں تو یہ سب کے نزدیک
مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراق و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مرتبہ کے ہوتا ہے اور
ان کے اشراق کے آگے اور دنیا کا اشراق اس طرح خیر ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو
کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ ان پر غیبات کو ظاہر فرماتا ہے
اور یوں ہی ان کو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور ان کو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے
غلطی نہ ہو نہیں آپ ان کا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ
دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ ان کے اشراق بلکہ کبھی حیات
میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے رائے میں مخالف ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے
ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو
آپ کو عالم آخرت عیاناً بارہا دکھایا ہی ہے اور بذریعہ وحی خبر بھی دی ہے پس جہاں تفصیل
عالم آخرت میں باہم اختلاف ہے وہاں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین معلّم النبیین کے
تخلّی کی سند اور سب سے مقابلہ میں ہیں اب حضرت کے بیان کے انوکھے عالم کا بیان کیا جاتا ہے

باب دوم

فصل (مرنگے بعد قبر میں منکر و نکیر دو فرشتے اگر سوال کرتے ہیں کہ
 رب تیرا کون ہے اور دین تیرا کیا اور نبی تیرا کون ہے پس مومن جواب
 درست دیتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور دین میرا اسلام اور نبی میرا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہر وہ اسکے لیے جنت کی طرف کھڑکی
 کھول دیتے ہیں اور طرح طرح کی خوشبوئیں اور مٹائیں ہانسنے آتی ہیں اور
 کافرو منافق کو جواب نہیں آتا پہر وہ نہایت سخت عذاب کرے ہیں
 پس یہ سبق ہے کیونکہ یہ مورد ممکن ہیں عقل سلیم انکو محال نہیں جانتے اگر کوئی محال
 تو دلیل بیان کرے باوجود اسکے خبر صادق نے کہ جسکی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی
 ہے اسکی خبر دہی ہے اور نصوص قرآنی اسپر دلالت کرتی ہیں پس کسی مخالف کا استدلال
 اسکے رسوا کے مقابلہ میں قول معتبر نہیں المختصر بعد مرنگے اعمال کی جزا اور سزا پر یہ اتفاق
 ہے قرآن اعدایت اسپر دلالت کرتے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہوتا ہے دلیل عقلی
 عالم آخرت پر یہ ہے کہ سیاہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا بچا عادل ہو اور
 وصف عدالت انکو حاصل ہے پس اب ہم کہتے ہیں خدا ہا آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے وہ برکات
 کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں کیے ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا ایسا ہے جسے ہر عیب
 ثابت کیے ہیں پہر زندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اسکے تمام عمر انکی عیش و آرام سے
 گذر گئی تو اب اگر انکو کہیں اور جا سزا اور ان مظلموں کو جزا دے تو خدا کی عدالت میں
 سادہ اند فرق آویں پس ثابت ہوا کہ بعد مرنگے جزا و سزا ہے اور یہی مدعا ہے اہل اسلام
 کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول بعد مرنگے شریک دوم قیامت ابدال آباد

میں
 ہے

میں
 ہے

سواول طبقہ کو عالم برزخ دوسرے کو عالم خسر کہتے ہیں اب ہم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جن سے
 عالم برزخ کا ثبوت ہوتا ہے۔ **قَالَ تَحَاكُّمُ النَّارِ بَعْرَضُونَ عَلَيْهِمُ آغْدُ وَأَوْعِشِيَا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ** صبح ۱۱ شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کیجاتی ہیں اور جسروز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کر دو
 یہاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنیکے بعد قیامت تک
 کہ جب کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرا قیامت کے لیکر ابد الابد تک اور اس درجہ کو خسر و خسر کہتے
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جمیل شد العذاب کا لفظ وارد ہوا، **وَقَالَ تَعَالَى
 أَغْرَقُوا فَاَدْخِلُوْا نَارًا** یعنی قوم نوح غرق کی گئی اور جہی آگ میں داخل کیے گئے۔ اور
 زبان عرب میں قار تعقب کے لیے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتے پس ثابت ہوا کہ دہوتے
 ہی آگ میں داخل کیے گئے بلا تراخی پس اس عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ صرف ایک بعد سے
 خسر تک زمانہ کو عالم برزخ کہتے ہیں اور ابھی خسر نہیں ہو چکا کہ خسر کے عذاب پر محمول
 کیا جاوے **وَقَالَ تَعَالَى كَذٰبُ الَّذِيْنَ قَتَلُوْا نُوْحًا سَيَلْبِسُ اللّٰهُ اَمْوَالَهُمْ اَلْحِيَاةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 يَرْزُقُوْنَ فَرِحِيْنَ بِمَا اَتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَيَنْتَشِرُوْنَ بِالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا عَنْهُمْ
 مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْشُرُوْنَ** یعنی جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں انکو وہ
 نہ گمان کر بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں رزق دیے جاتے ہیں خوش ہیں اللہ کی دی ہوئی
 نعمتوں سے اور جو انکے خلیفہ و اقارب بھی انکے پاس نہیں پہنچے مرے بلکہ زندہ ہیں سو انکے
 حال سے ان شہداء کو یہ خوشی سائی جاتی ہے کہ انہیں کچھ خوف نہیں اور نہ وہ برزخ میں

پڑیگی۔ یہاں سے بھی ثابت ہوا کہ مرنیکے بعد نیکو نکو یہ کچھ راقحیں ملتی ہیں اور جو لوگ نئے خوش
 واقارب بنیا میں نیک ہیں انکو وہاں انکی فکر ہے کہ دیکھیے وہ مرکز کہاں جاتے ہیں سو انکے
 حال سے بھی لوگوں کو وہاں مژدہ سنایا جاتا ہے کہ وہ بھی مرکز متھار پاس وینگے اور یہ
 ظاہر ہے کہ یہ معاملہ اُنسے حشر سے پہلے ہے اور یہی مدعا ہے وقال تکفیل اذ خلوا الجنة
 قَالَ يَلَيْتُ قَوْحِي كَيْلُونِ مَا عَفَرِي رَئِي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُمِينَ یعنی جب حبیب
 بنجار کو کفار نے شہید کر دیا تو انکو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہو پس جب وہ جنت میں گئے تو
 انکو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اسکو جان لیتی کہ مجھے سیے رہنے بخش دیا اور
 مکرمین میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لاتے۔ المختصر یہ آیات اور انکے ماسوا
 اور آیات سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرنیکے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے ہی جزاء و سزا
 ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کسی کے موت کے جو اصل انسان ہے وہ فانی نہیں ہوتا بلکہ بد
 جدا ہو جاتا ہے جیسا کہ عقل و نقل اسکی شاہد ہیں پس اگر اسکو حشر و نشر ہی میں جزاء و
 سزا ہوا کرتی تو اتنی مدت اُس سے پہلے اسکو معطل رکھنا اسکی عدالت کے خلاف ہے پس جو
 بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مر کے آدمی بمنزلہ جادو کے ہو جاتا ہے اسکو
 سزا و جزاء ہونا محال ہے پس اسکو حشر و نشر ہی میں جزاء و سزا ملے گی اس کے پہلے نہیں
 سو یہ قول انکے کمال جہالت پر دلالت کرتا ہے اور عقل و نقل و جماع جہور مسلمین بلکہ
 تمام جہاں آدم کے خلاف ہے اور کوئی دلیل عقلی یا نقلی اسکے لیے نہیں ہے لہذا اکثر شیعہ و معتزلہ
 سارے موافق ہیں یہ دتل پانچ آدمی کا معدوم ہیں پس تمام جنت کا عالم بزرخ میں ثواب
 ملے کہ جسے کہ انہوں نے انسان جس جسم کو ہی قرار دیا حالانکہ روزانہ میں جب انے سب سے وعدہ لیا تو وہاں
 جسم موجود نہ تھے دوم جسم رکابین سے بڑا ہے تک متغیر ہوتا رہتا ہے حالانکہ انسان میں وہ تغیر نہیں ہوتا
 لڑکپن کا جسم بڑا ہے کے جسم سے کلیتہً مخیر ہے لیکن وہ شخص وہی ہے ۱۲ منہ

و عذاب پہنچنے پر اتفاق ہے اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جسے عالم نبی کے ثواب و عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں سنن سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہجو کہ جب مرد کو قبر میں دس کر اس کے اہل و عیال پہرتے ہیں تو وہ انکی جو تونکی تہ کیا سنتا ہے پہر اس کے پاس فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹہ لاکر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا پس اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسکو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دفریخ کا ٹھکانا دیکھ کہ اس کے بدلے اللہ جنت میں جائے دی ہے تو اسکو دونوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو وہ انکے جواب میں کہتا ہے میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ اُنکو کہتے تھے میں بھی کہہ رہا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا پس اسکو لوہے کے گرزوں کا ایسا مارتے ہیں کہ ٹھکی جھجھک سوا جائے۔
 کے سنتے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار غزوة سوار ہو کر بنی نجار کے باغیچے کے پاس سے ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ یکایک ایک بندہ ایسا بڑکا کہ قریب آ کر آپ گر پڑتے پہر دیکھا تو وہاں پانچ چہرے قبریں تھیں آپ نے پوچھا کہ کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے ایک نے عرض کیا کہ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کہ زمانہ کی قبریں ہیں اسنے عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کے زمانہ میں سے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرد کو دفن نا چھوڑ دو گے تو میں اللہ دعا کر کے جو عذاب میں سنتا ہوں تمہیں سنواتا پہر اپنے ہمارے پیر فرمایا پناہ مانگو اللہ عذاب قبر سے بچے کہا ابھی تیری پناہ ہی عذاب قبر سے پہر فرمایا پناہ مانگو عذاب قبر سے بچے کہا ابھی تیری پناہ ہی عذاب قبر سے فرمایا پناہ مانگو اللہ ظاہر اور باطن سے صیغہ بخاری اور صیغہ مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ سنہ ۵۵۰ ہجری میں ایک شخص نے خیر کا نام سے ۱۲ سنہ

فتنوں سے کہہا کہی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتنہ سے فرمایا پناہ مانگو فتنہ و جال
 سے کہہا کہی تیری پناہ ہے فتنہ و جال سے ستر مذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں دفناتے ہیں تو اس کے پاس ایک انگ
 نیلی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہتے ہیں وہ مرد سے پوچھتے
 ہیں کہ تو انکو (یعنی نبی علیہ السلام کو) کیا کہا کرتا تھا تب وہ کہتا ہے وہ اللہ کے بندے اور اس کے
 رسول ہیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى
 اٰلِہٖ وَسَلَّمَ کہتے ہیں کہ میں پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پہر کسی قبر ستر در ستر گز کشتا
 ہو جاتی ہے اور شکو منو کیا جاتا ہی پہر شکو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا آرام کرتے کہتا ہے
 مجھے گھر جانے دو کہ وہاں اپنے اہل و عیال کو بھی اپنے بحال کی خبر کراؤں میں کہتے ہیں کہ سو
 جطر سے دو لہا سوتا ہے کہ سوئے دو لہے کسے کوئی اور نہیں جگاتا ہے یہاں تک کہ تجھے خدا
 تیری قبر سے اٹھا دے یعنی حشر تک پہنچاں آلام کر اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے
 جو کچھ اور لوگ انکو کہتے تھے میں نے ہی منکر و نکیر کہا اب میں کچھ نہیں جانتا تب وہ کہتے ہیں
 کہ کو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پس میں کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو پہنچے تب میں
 اس طرح پہنچتی ہے کہ اسکی ادھر کی پسلیاں اُدھر نکل جاتی ہیں پس ہمیشہ شکو قبر میں عذاب
 رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکی قبر سے اٹھا دے۔ امام احمد اور ابو داؤد نے برابر اس
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مرد کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسکو
 بٹھلا کر پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے پس وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے پہر کہتے ہیں دین تیرا کیا ہے وہ
 کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پہر کہتے ہیں یہ شخص جو تمہارے پاس آیا تھا (یعنی نبی علیہ السلام)

۱۵ یا تو بسا کے کہ روح مردہ بعد خاک کے نہیں جاتی حضرت امیر المومنین علیؑ نے فرمایا کہ میں قبر سے دکھائی دیتے ہیں
 حضرت کی تصویر دکھلا کر یاد کر کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہ

کوں؟ وہ کہتا ہے وہ اللہ رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تب کہتے ہیں تو نے کہا ہے سے جانا وہ
 کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور سچ جانا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا) اللہ اس قول میں جو
 ثابت رکھتا ہے سو وہ اسی جانتا ہے رکھتا ہے کہ **يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ**
الآيَةِ ثَابِتٍ رکھتا ہے اللہ مومنوں کو سچے قول پر پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
 آواز دینے والا آسمان کی طرف سے یہ کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اسکے واسطے جنت کا فر
 بچھاؤ اور اسکو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اسکے لیے دروازہ کھول دو پس دروازہ
 کھل جاتا ہے وہاں سے سرد ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جہان تک ٹھکی نظر جاتی ہے
 وہاں تک ٹھکی قبر کشادہ ہو جاتی ہے: **اسطرح** اس حدیث میں کافر کا حال لکھا ہے کہ ٹھکو
 جواب نہیں آتا ہے اور مومن کے برخلاف سب املاات اُس سے عمل میرا تے ہیں ختم کر کے لیے
 تمام حدیث کو نقل کیا ابن ماجہ جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب مرد کو قبر میں کہتے ہیں تو اسکو آفتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے پس بیٹھ کر نکلیں
 ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکر و نکیر کو) مجھے ذرا چوڑو میں نماز پڑھ لوں: **الفضل** اس احوال میں
 اس کثرت سے احادیث ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد تو اترا کو بچھ گیا ہے **ف**
احادیث میں جزا و سزا کا مقام علین و سجین بھی آیا ہے کہ ملائکہ
 مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کی حسیروں میں لپیٹ کر
 نہایت تعظیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لیجاتے ہیں پھر
 وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علین میں اسکو لیجاؤ پس وہ
 جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین
 اُس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں

اور اُس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جس طرح کوئی کسی نام کے آئیے خوش ہوتا ہے
 احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے اور شہیدوں کے لیے جنت میں پہنا ہوا تہمت
 ہوتا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شدت کے ساتھ قبض کر کے بیکوٹھاٹ
 میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اُس کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں
 کھلتا ہے پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سچین میں جہاں اور کفار کی ارواح سوزد میں لیجاؤ
 سو وہاں لیجا کر عذاب میں گرفتار کرتے ہیں پس مومن حشر تک علیین میں آرام ٹھکانے
 ہیں اور کافر حشر تک سچین میں عذاب پاتے ہیں پس ان احاث میں اور جن میں کہ قبر کے
 اندر ثواب عقاب ثابت ہے مطابقت طرح ہے کہ بعد قبض ہونیکے روح آسمان پر جاتی ہے
 اور وہاں منکر و نکیر کے سوال و جواب کے لیے تھوڑی دیر پھر قبر میں بدست کے ایک نوع کا
 تعلق ہوتا ہے چنانچہ بعد از وحدہ فی وحدۃ اس پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ تعلق حیات
 تعلق کی مانند نہیں ہوتا ہے تاکہ کوئی یوں نہ کہے کہ قبر میں مردہ اٹھتا بیٹھتا یا حرکت کرتا
 نہیں معلوم ہوتا ہے پس بعد جواب منکر و نکیر کے علیین میں سکے لیے رہنے کا حکم ہو جاتا ہے
 لیکن قبر سے پھر کبھی تعلق رہتا ہے کہ جو کوئی وہاں جا کر سلام علیک کہتا ہے وہ سن لیتا ہے
 اور چونکہ اُس جسم سے فی الجملہ اُس کو تعلق رہتا ہے خواہ جسم ریزہ ریزہ ہو جاوے پس اس تعلق
 سبب اُسکی قبر میں بھی وسعت کی جاتی ہے کہ ہنگو وہاں کسی نوع کی تکلیف نہ ہو جس طرح کوئی
 کسی بالا خانہ میں رہتا ہے لیکن اُسکی نظر کے سامنے کے مکانوں اور زمین کو کہ جہاں ہنگو تعلق
 نظری ہے نہایت صاف اور درست کہتے ہیں کہ دل تنگ نہ ہووے بلکہ ہر اہتیاں حال کا فراور
 لے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ قبر سے خاص گرامہ مراد نہیں کہ جس میں جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم برزخ مراد ہے خواہ
 کوئی پانی میں غرق ہو خواہ آگ میں جل جائے ہنگی وہی قبر ہے پس اس صورت میں علیین سچین میں عذاب ثواب
 ہونا عین قبر میں عذاب ثواب ہے کچھ مخالفت نہیں لہذا مطابقت کی ضرورت نہیں ۱۲ منہ

منافق کا ہے بعض علماء کہتے ہیں ممکن ہے کہ ہر شخص کو وہاں جدا جدا حال ہو بعض قبر میں اب
 و ثواب پاتے ہوں اور بعض علیین اور سچین میں رنج و راحت اٹھاتے ہوں واللہ اعلم سوا سر سبز
 کہ وہ عالم اس عالم کے بالکل غیر ہے وہاں کی کوئی بات اس عالم کے مشابہ نہیں پھر من عجل
 وہاں کا تقریر سے کیونکر ادا ہو سکے اور سامع کس طرح اس کا تصور کر سکے اسی لیے سبب بیان کرنے
 مختلف حال اسکے اور مختلف مقامات کے اکثر لوگ شائع کے کلام میں اختلاف سمجھ جیتے ہیں جسطرح
 کسی نے کوئی شہر بالکل نہیں دیکھا اور ایک دیکھنے والا اس کا حال بیان کرے پس اکر فرد ایک
 امیر کا حال بیان کرے اور اکر فرد کسی مکان اور بازار کا اور کسی وقت کسی اور حال کو وہاں کے
 ظاہر کرے اگر سامع نہایت فطین اور ذکی ہوگا تو مقامات کا اختلاف سمجھ گا اسکے بیان کو
 مضطرب کہے گا اسی لیے صحابہ کو کبھی کسی نوع کا شک پیدا ہوتا تھا اور کم عقل اسکے بیان میں
 سمجھ لیا کرتے حال عام مومنین کا ہے اور شہید و مظلوم قبل عشر کے ہی جنت میں جا ملتی ہے اور اس طرح
 جو شخص فیض ہی زیادہ رتبہ میں ہو جسطرح کہ صدیقین اور انبیاء میں یا جس کو اللہ چاہے جنت
 میں مقام ملتا ہے ذلک فضل اللہ لولہ عزتہ **موت** محدود کے چند شبہات اور ان کے جواب
 ذکر کرتا ہوں تاکہ کوئی ان کی کید میں نہ گرا کر نہ کرے شیے اور جہنم میں نہ ٹھکانا سب سے شبہات میں
 کسی مرد کو آج تک ثواب عذاب ہیں کہ جکا ذکر احادیث میں آیا ہے مبتلا نہیں کیا نہ کسی کی قبر
 وسعت معلوم ہوئی کہ ستر در ستر کشادہ ہو گئی ہو علی بن القیاس جو اب ہم پہلے ثابت کر چکے
 ہیں کہ اصل میں انسان روح اور بدن اسکے تابع ہے ثواب عذاب ہی عالم برزخ میں دھکومتا ہے
 پس جب مملوہ شخص ہی نظر نہیں آتا تو اسکے ثواب عذاب کیونکہ نظر آو گئے پس جس قسم کا وہ
 شخص ہے اسی قسم کے اسکے لیے عذاب ثواب ہیں پس ہی اسکے کپڑے ہیں یا سیاہی اس کا فرش ہے
 اسی قسم کے شہر گزر پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ بچہ وہاں ہوتی ہیں پس جسطرح کہ روح جسم

جنتی

عصری نہیں سکے ثواب عذاب ہی عصری نہیں سیدھے وہ نظر نہیں سکتی یہ جواب تحقیقی ہے
 اور چٹا شہ کی بنا را سپر ہے کہ تنے میت کہ جسکو ثواب عذاب ہوتا ہے اس خاک کے ڈھیر کو
 جو اسکا کرتب عرف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عصری عذاب ثواب تنے
 اسکے لیے فرض کیے پھر تنے جب اسکو اُسنے خالی پایا تو نہیں شبہ ہوا اور الزامی گفتگو سے
 کہ خواب میں کوئی شخص تمہاری رو برو کچھ ثواب عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ
 یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی صہیب چیر اسکو نظر آوے علیٰ ہذا القیاس سو یہ ممکن ہے
 حالانکہ اسکا جسم تمہارے رو برو ڈھرا ہے پھر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ ہے کہ تم اسکو
 سچا جانتے ہو اور خواب میں اور اس عالم میں یوں پہچانتے خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق
 رہتی ہے فقط توجہ اسکی ادب نہیں ہوتی سپر وہ یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور انکو تم سمجھ جانتے
 ہو پس جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور تب ہاں سپر کچھ اس عالم کے حالات گذر تیرے
 اسکو تم خلاف عقل اور خلاف شاہدہ کیوں قرار دیتے ہو پس حطج تم خواب میں تنگ اور وسیع
 مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو بطرح اسکی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہو کیونکہ قبر کے
 تنگ اور وسیع ہونیسے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا ہو وہ تنگ و وسیع
 ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اسکی وہی ہاں عرف
 عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو قبر کہتے ہیں شہدہ بعض لوگوں کو آگ میں جلانے
 ہیں اور بعض پانی میں غرق ہو جانے ہیں بعض ہوا میں حلق ٹھکتے ہوتے ہیں علیٰ ہذا القیاس
 پس انکے لیے قبر ہوگی اور منکر و نکیر کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ بھی تنگ
 جواب ابھی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر مراد اصلی نہیں جسکو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد
 جواب بیان ہو چکا پس خواہ کوئی غرق ہو یا جلے یا کوئی جاندار جسکو کھا جاوے کسی روح

جواب الزامی

جواب

جواب

بہر طور یہ معاملات بہتے جلتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نکیر اس کے سوال و جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی و تنگی وغیرہ ثواب عذاب ہو چکے ہیں شہدہ جہاں میں ہے صد ہا آدمی کے مرثیہ اتفاق ہوتا ہوگا پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس سے ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں جو اس طرح عزرائیل علیہ السلام کے ہوتے مگر روح قبض کر نہیں تابع ہیں وہ سر کہیں روح قبض کرتے ہیں سیطرہ منکر و نکیر ایک حالت کا نام ہے انہیں سے دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں شہدہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری قبر کے عذاب پہنچی اور ایک جا اپنے یوں فرمایا کہ سوئے جن والنس کے اٹکی چیز سب سے ہیں پس کیا وجہ کہ اشرف المخلوقات کو جو انسان اور اس کا ادراک ہی اُوروس کے زیادہ ہے نظر نہ آئے اور حیوانات کو معلوم ہو جاوے جو مخلوقات میں جن و انس پر تکلیف شرعی اور غیب پر ایمان لانا فرض ہے پس اگر انکو بھی یہ حال معلوم ہو کر تو کوئی کہہ ہی کسی امر غیر شرعی کا مرتجب نہوتا اور سب کا ایمان مضطرب نہوتا اور ایمان بالغیب ہوتا اور عالم بالکل خراب ہو جاتا پس ہمیں سولوں کا بیچنا بیکار ہو جاتا سوا سلیہ اللہ تعالیٰ نے اسنے اس حال کو مخفی رکھا اور وہ قدیر ہے اسنے اور چیزوں سے اس پر وہ کو اٹھا دیا اور ممکن ہے کہ انسان خاص عالم کی چیزوں کے لیے مدد ہو لیکن اور چیزیں اس عالم کا ہی ادراک کرتی ہوں۔ یا یہ ہو کہ انہیں سے بھی کہہ ہی کسی کو معلوم ہو جاتا ہو کیونکہ کسی حدیث سے صاف یوں نہیں معلوم ہوتا کہ اور چیزیں ہمیشہ سرسب کے عذاب ثواب کو معلوم کرتے ہیں اللہ اعلم لیس جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور عجائبات قدرت کو جو اس عالم میں موجود ہیں بنظر غور دیکھیں تو مسیحت کے ساتھ اس عالم میں ثواب عذاب ہو کیونکہ کچھ عبیدہ سمجھے گا اور جب کو اللہ تعالیٰ نے دیکھی آپ کو اندھا پیدا کیا ہے اور مرض شک و گمان

مثلاً ہے اگر کسی امر کو بعید سمجھے تو کچھ بعید نہیں ہزاروں احق دنیا میں نیا کے عجیب و غریب جانور
 اور کلوں کا بے دیکھے انکار کر بیٹھتے ہیں چنانچہ تاریقی یا ریل کے ہونیسے پہلے اگر عامیوں کے
 انکی کیفیت بیان کرتے ہی تو وہ کبھی یقین نہ کرتے بلکہ صد ہا شکوک اور اعتراض پر
 پیش کرتے اس طرح بہت لوگ امور دنیا میں نہایت دانا ہیں لیکن امور آخرت کی نسبت
 پرے درجے کے احمق ہیں ۵ ہر کسی کو بہر حال سے ساختہ زلف قبر میں بیٹھتے ہیں قسم
 کے سوال میں بہت سی حکمتیں ہیں کہ انکو وہی خوب بتا ہے بعض شخصوں کے قبر میں
 سوال نہیں ہوتا ہے چنانچہ طبرانی نے ابی ایوب کے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت ہے
 کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم ہے پس بالغ ہو جائے یا شہادت پاوے وہ قبر میں
 منکر و نکیر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اور امام احمد اور ترمذی نے عبداللہ بن عمر سے انہوں نے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن میں مرے گا فتنہ
 قبر سے محفوظ رہے گا بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہ السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ اور بچوں
 سے اور شہیدوں سے بھی سوال نہ ہوگا اگر فرض جس سے سوال کر لیا حکم الہی ہوگا اس سے منکر و نکیر سوال
 کرے اور جبکہ لیے حکم ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا اسکو بے سوال کے قبر میں ثواب اور راحت دے
 عیش و یا جاوے گا واللہ یخص بہ جنت من یشاء (سب کفار کو اور بعض مومنین کو)
 کو قبر میں عذاب ہوتا ہے) کل کفار کا قبر میں عذاب ہونا احادیث سابقہ ذکر
 معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین گنہگار کو اللہ اپنی رحمت سے بخشے گا عذاب قبر سے محفوظ رہے گا
 جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اور بعض مومنین گناہ سے قبر میں عذاب ہونا احادیث
 ثابت ہے بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار قبر میں
 کے پاس سے ہو کر گذرے پس فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن کچھ بڑی بات ہے

سب سے انکو عذاب نہیں بلکہ انہیں ایک جہلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم تھپتا تھا پہرے
ایک کھجور کی شاخ چیر کر ادھی ایک کی قبر پر گاڑ دی اور ادھی دوسری کی قبر پر چن بولگو
نے سکی وجہ پوچھی تو اپنے فرمایا کہ شاید انکے سہرستے تک اسد انکے عذاب میں تخفیف کر دیا
اور ظاہر ہے کہ یہ دونو شخص کا فرشتے دو وجہ ایک کہ حضرت انکے عذاب کا سبب
گناہ بیان فرمایا اگر کا فرشتے تو کفر کی وجہ عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل
تھا دوسرے کا ذکر کے لیے بد مرنیکے آپ تخفیف نہ چاہتے حاکم نے بند صحیح ابو ہریرہ سے
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے مسلمانوں پیشاب سے بچا کرو کیونکہ
اکثر عذاب اس کے سبب ہوتا ہے: ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کیا ہے کہ سورہ تبارک لہذا عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والی کو قبر کے عذاب
نجات دیتی ہے: دارمی نے خالد بن معدان سے روایت کیا ہے کہ نجات میں والی سورہ
الم تنزیل کو پڑھا کرو کیونکہ میں نے سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گناہگار اسکو کثرت سے پڑھا کرتا
تھا مرنیکے بعد یہ سورہ بازو پھیلا کر عذاب دکنے کو اسپر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب یہ
مجھے بہت پڑھتا تھا اسکو بخش دے پس اسے اسکی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس
سورہ کے ایک ایک حرف کے بارے میں ایک ایک گناہ محاف کرو اور ایک ایک حرف
ف عالم شال میں دنیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال حور
وقصور و طوبے کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ بھیہ و طوق و ذخیرہ وغیرہ
بجاتے ہیں اور یہ بات اللہ کی قدرت کے کچھ بعید نہیں کہ جسے معدوم محض کو ایک صورت
خاص میں ظاہر کر دیا پس وہ اعراض کو جو اسہر ہی بنا سکتا ہے اور جس صورت میں ظاہر ہو سکتا ہے
(اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ) اور مومنین کو وہاں عیش و آرام ہے

موتیوں کے لیے عیش و آرام کا ہونا اور فحاشی کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات سے ثابت ہو چکا ہے پس جو موتیوں کا مل ہیں اُنکے لیے تو یہ امر طاری ہے اور جو ناقص گنہگار ہیں اُنکو بھی چاہیگا تو قبر میں نجات و راحت دیکھا گو وہ بے توبہ کے مر جاویں و قبر میں جن گناہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے سو وہ کہیں بقدر اُنکے گناہ کے ہو پہر ہو قوف ہو یا ہو اور کہیں چند مدت کے بعد بغیر اسکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو ہو یوں ہی اللہ اپنے فضل و کرم سے فرمائی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے انھوں میں سے روز تو سر ہوسن گناہ گار کی رہائی ہو جاتی ہے اور اس طرح رمضان میں ہی رنگاری جاتی ہو جاتی ہے لہذا اقیاس پہر جب جسکے لیے اللہ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لیے کوئی چیز نفع نہیں دیتی وہ ہمیشہ برزخ میں اور ابداً لا بد حشر میں گرفتار عذاب ہیگا **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِّهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ** (ضبطہ قبر کہیں نیک بند و نکو بھی ہوتا ہی) ضبط گھبراؤ اور تنگی کو کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا کر نیکی سبب ذرا سی دیر کے لیے کہیں اچھے بند و نکو بھی تنگی ہو جاتی ہے پہر اسی وقت دور ہو جانی ہے چنانچہ امام جعفر نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پہر جب نماز پڑھ کر اُنکو قبر میں قنایا اور مٹی برابر کی تو حضرت نے بڑی دیر کھڑے ہو کر تسبیح کی پہر آپ اسکا سبب پوچھا فرمایا اس نیک بندے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ کھول دی گویا اس لیے تسبیح و تکبیر کی اور سنانی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اسکی موت عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے اُنکے لیے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتے اُنکے جنازہ پر آئے پس اُنکو بھی تھوڑی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کا کیا مرتبہ ہے یہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے

۱۷۔ کراچی کشفِ اصدور فی حالِ الموتی و البقور ۱۲۸۵ھ ۱۸۶۸ء شیعہ سچا جان اصرار کہتے ہیں ۱۲۸۵ھ

کہ کسی نے آنحضرتؐ سے سعد بن معاذؓ کے ضبط کا سبب پوچھا آپؐ فرمایا کہ بیشاک ہے پاک ہونے
 میں اسنے کچھ کمی ہو جاتی تھی بہت ہی نے عائشہ صدیقہؓ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرتؐ سے عرض
 کیا کہ جب آپؐ منکر و مکبر اور ضبط قبر کا ذکر کیا ہے میرے دل کو چین نہیں آتا آپؐ فرمایا کہ
 عائشہ منکر و مکبر کی آواز مسلمان کے کان میں ایسی نرم معلوم ہوگی کہ جیسا آنحضرتؐ میں سربراہ اور
 ضبط قبر ایسا ہوگا کہ صبا کوئی درد سر کی شکایت کیے تب انکی ماں نہایت مہربان ہے
 اسکے سر کو نرم نرم دبا کر دے گا انے مسلمان کے گناہ صاف ہونیکے دس سبب ہیں
 اول تو بکر نیسے دوم ستغفار سے تیسرے نیک اعمالی چوتھے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار
 ہونیسے پانچویں ضبط قبر سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کر نیسے ساتویں اس کے مسلمان انکی
 طرف سے صدقہ دیویں آٹھویں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت
 سے دسویں اس کے معاف ہوتے ہیں کہ اللہ آپؐ رحمت کر کے بخش دیوے: بس ضبط قبر
 بھی مومن کو اسی سبب ہوتا ہے کہ بشریت کے جو کبھی کوئی گناہ ہو گیا ہو اس کے معاف
 ہو جاوے بعض کو اللہ ضبط سے بھی محفوظ رکھتا ہے چنانچہ ابو نعیم نے حلیہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص رض موت میں قل بواہم
 احد پر گیا فتنہ قبر اور ضبط قبر سے محفوظ رہے گا اور قیامت کے روز ملائکہ ہاتھوں ہاتھ اس کو
 بل صراط آتا کر جنت میں بجا دیں گے (زندہ مومنوں کی دعا و اور قصد دینے
 سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے) اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہو گا تو
 اس کو دعا اور خیرات یا تخفیف ہو جائیگی یا بالکل معاف ہو جائیگا اور اگر عذاب میں مبتلا
 نہیں تو اس عمار اور خیرات اسکے لیے وہاں درجات زیادہ ہو جاتے ہیں یہ طور اس کو
 نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہؓ اسکے لیے دلیل ہے قال لکواللہین

۴

ایضاح جواب بیان

حَآءُ اَمِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاخْوَانِا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا يَا اَرْحَمَ الرَّحْمٰنِ
 اور واسطے اُن لوگوں کے جو انصاف و مہربانی کے بعد آئے اور کہتے ہیں کہ اہی ہم کو بخش اور ہم سے
 پہلے مومن ہیں انکو بخش دے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ دعا موت کو ہی شامل ہے پس اگر اس سے
 سابقوں کو کچھ نفع نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو بعد والوں کی مدد میں ذکر فرماتا بلکہ یہ عاقل و عاقل
 گنا جاتا۔ اور جہانزادے پر نماز پڑھنا حضرت کے عہد سے اب تک جہو ر اہل اسلام ہاں چلا
 آتا ہے پس اگر میت کو اس سے کچھ نفع نہیں، تو گویا ایک فضول امر ہے اور سطح سے
 فضول ہو سکے حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور
 میت کو نفع ہونکی صراحت کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں آنحضرت سے منقول ہے کہ جس میت پر
 سو مسلمان نماز پڑھیں اور اس کے لیے شفاعت کریں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور
 دوسری جا مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت پر چالیس
 آدمی جو مشرک نہوں نماز پڑھیں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے اوسط
 میں اہل بیت سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری میت پر اللہ
 کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہونگے بسبب عا اور ستخفا مسلمانوں کی قبر سے
 بیگناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونیں بھی بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین
 حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری ماں
 کا کیا ہے وصیت کیے مکنی ہے اور مجھے گمان ہے کہ اگر وہ کچھ بولتی تو وصیت کرتی اب اسکو ثواب
 اگر میں صدقہ دوں اپنے فرمایا ہاں ہوگا بخاری نے ابن ماجہ سے روایت کیا ہے کہ سعد بن عبادہ
 نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں بعد فوت ہوگئی ہے پس اگر اب میں اسکی طرف سے
 صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا اپنے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں کچھ گواہ کرتا ہوں کہ

میرا باغ میری مائگی طرف سے صدقے ہے امام احمد اور اصحاب سنن اربع نے سعد بن جبہ سے روایت کیا ہے کہ عینہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی مائگی کے لیے پوچھا کہ انکو کون سا صدقہ نافع ہے آپ نے فرمایا پانچ صدقہ نافع ہے پس سعد ایک گواں کھدوا کر اپنی مائگی کا نام سے صدقہ کر دیا طبرانی نے اوسط میں اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس گھروالے کسی میت کی طرف سے بد سوئے صدقہ دیتے ہیں تو جبرئیلؑ نور کے طباقوں میں لگا کر اُس کے پاس لیجاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اُس کے پاس دے دے کہ جبکہ پاس کسی نے ہر پینین ہچا انگلیں مچاتے ہیں یہی اور وہی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غرق کی مانند دعا رکھنا متظر رہتا ہے جس چاہے ماں باپ یا دوست خالص کی طرف سے اُسے دعا پہنچتی ہے تو اُسکو دنیا اور مافیہا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک نہ دیکھی دعا کو قبر میں پہلاؤ کی مانند بنا کے اللہ سے توجہ ہاں اور زندہ کی طرف سے مردوں کے لیے ہتھکڑیاں تھامنے غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتب احادیث میں وارد ہیں کہ انکو شمار سے باہر کریں تو حجاب ہے اور سلف سے خلف تک کسی ہکا انگلی سے نہیں کیا ہے لیکن معتزلہ منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے اور قرآن میں **وَاللّٰی لَکِنَّ لِلنَّاسِ لَکَاسَۃً** آیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم الناس جھڑیوں با عمالھہ فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ آیت ہماری دعا کو مخالف ہی نہیں کیونکہ مطلب اسکا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان نیت کر گیا اُسکے کام سے وہی چیز ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کلی امر ثما لوی یعنی ہر آدمی کو وہی ملتا ہے کہ جسکی وہ نیت کرتا ہے ثواب کی نیت کر گیا تو ثواب پا دے گا اور ندامت کی لیے کر گیا تو اُسکا بدلہ وہی دیا جاوے گا

۱۲ ترجمہ اور یہ کہ نہیں واسطے آدمی کے مگر جو کچھ سعی کی ہے ۱۲ منہ ۱۲ ترجمہ آدمیوں کی جزا دیجی انکے اعمال پر ۱۲ منہ ۱۲

پس اس سے یہ نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرد کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ بیان لام تملیک
اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تملیک اپنے ہی اعمال میں ہے پس اس سے
یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دوسرے کے اعمال سے ہٹکو اس کو نفع نہیں پہنچتا یا لام للانسان میں علی
کے معنی میں ہے پس اس سے اور جہت قرآنیات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل کلمہ امری
بما کسب دھین تو سب یہ مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف حدیث
ہے پس بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں سزا یا دیکھا کیسا عمل اور کو ضرر زد کیا لیکن نیکی
یہ حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا پس جس شخص نے کسی کے لیے کو نیکی
کامی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ سے اُس شخص کو بھی کہ جس کے لیے نیکی کی ہے محمد و ہم نہیں
رکتا اور اس نیکی کو نہ بھولیں کہ یہ بھولنا ہی اجماع ہے و مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب
اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں اختلاف ہے امام شافعی کا کرتے ہیں اور امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں اذکار کے عموم سے ثابت کرتے ہیں دوسری اور بہت احادیث
ان کے لیے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم نے عائشہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ پر لیکر مر جائے تو اس کی طرف سے کوئی قرابت دار ادا کرے
مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر دو ہفتے
کے روزے واجب ہیں اگر اس کی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جائے گی آپ نے فرمایا ہاں پھر
کہا میری ماں بھی حج نکھاتا اگر میں اس کی طرف سے کر دوں تو اس کو کافی ہوگا آپ نے فرمایا ہاں
مسلم ترجمہ ہر آدمی اپنے پیچھے کے کلمہ ہے ۱۲ منہ سے ہنود کے نزدیک ہی میت کو ثواب پہنچتا ہے
نصاری کے نزدیک عیسیٰ تمام اس کے لیے کفار ہیں پس ان کے گناہ عیسے نے اٹھائے ہیں جب ان کے محال قابل ہو
تو یہ کیا محال ہے کہ دوسرے کی نیکی جو کسی کی نہ ہو کیا وہی خدا کو نفع دے کیونکہ نیکی کا اجر تو اس کے پاس ہے
معا ہے میں اس اجر کو اسے جب غیر کے لیے چاہا تو اللہ نے ہٹکو دیدیا اور قطع نظر اس کے اہل اسلام پر خاص فضل
ہے کہ زندگی نیکی سے مردہ کو نفع دیتا ہے اور جو عقلاً ہٹکو محال ہے دلیل اس کے ۱۳

میں روزہ کا مدنی عبادت ہونا تو خود ظاہر ہے لیکن حج بھی بدنی عبادت ہے، کیونکہ جس ارکان
 حج میں نہیں کہیں روئے کی ضرورت نہیں کہ جسے جو قربانی کی طاقت نہیں کہتے ہیں انکو روزی
 رکھنے کا حکم ہے روپیہ فقط کعبہ پہنچنے کے لیے شرط ہے اور اسی سبب سے فقیر پر بھی مکہ میں پہنچنے
 حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لیے سب اہل مکہ پر فرض ہے پس فی عبادت کا نفع پہنچا نہایت
 اوصاف ثابت ہو گیا کہ کسی کو میت پر کوئی چیز واجب نہیں ہتی فقط زندگی میں تکلیف شرعی
 نہی پس میت کی طرف سے واجب ادا کر نیلے یہی معنی ہیں کہ میت حالت حیات کے واجبات
 ترک کر نیلے سبب جو ماخوذ تھا اس ارث کے ادا کر نیلے رہا ہو گیا اور یہی نفع ہے پس جب
 یہ ثابت ہو کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور بدنی میں حج و روزہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہو
 تو جمیع فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور عکاف اور نوافل وغیرہ عبادت
 بدنیہ کا ہی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ بیہقی نے شعب الایمان میں عبداللہ بن عمر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد کو زند کر کے نکھا کرو جلدی بچاؤ
 اور اسکے سر کی طرف سے سورہ بقرہ کا اول اور اسکے پاؤں کی طرف سے سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کرو
 امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے معقل بن یسار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ یسین پڑھا کرو و خلال نے شعبی سے روایت
 کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی مر جاتا تھا تو اسکی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو حمزہ سمرقندی
 نے حضرت علی سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں
 گیا رہا بارقل ہو اس پر پڑے مردوں کی روح کو بخشدی تو شکوہ ہی جبرئیل رحمہ اللہ وہاں میں ثواب ملے گا
 ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سورہ بقرہ کا اول الم ہے اور اخیر بعد ما فی السموات کا رکوع تو ایک اول کا اور
 ایک اخیر کا رکوع پڑھنا چاہیے ۱۲

کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اکبر التکاء پڑھ کر سب دن کی طرح
 کو بخشدے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفیع ہونگے عبدالعزیز صاحب
 نے اپنی سند سے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان
 میں جا کر سورہ یسین پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور حق وہاں سرور میں
 اس قدر اسکو بھی ثواب ملے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حایر العلوم میں امام احمد بن حنبل سے
 روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اکبر سورہ یسین پڑھ کر اہل
 مقابر کی روح کو بخشدے تو انکی روح کو ثواب پہنچایا نقل کیا ہے سکوناء السمر حث پانی پتی ملیا رحمۃ
 ترجمہ اصد و جلال سیوطی میں اس علم ف اگر کوئی کافر کسی کافر مرہ لیے دعا کرے یا صدقے
 یا کسی مومن مردہ کے لیے دعا کرے یا صدقے ہرگز نفع نہ لگے کیونکہ کافر کے اعمال حبط
 ہیں اور بعد مرنے کے کافر کو تخفیف نہیں ملتی کہ کسی نے دعا یا صدقے تخفیف ہو جائے اور سیوطی اگر مومن کسی
 مردہ لیے دعا کرے یا صدقے دے وہ بھی اسکو نفع نہ لگے فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع
 دیتا ہے جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک
 وہاں ہی رہیں گے پس جب عالم فنا ہو چکا اور یہ مرد زندہ ہو کر حساب کتاب نیگے پس ثواب
 والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جاوے گا اور پھر وہاں کی کوئی فتنہ
 چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب کتاب کی اور وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور عذاب
 قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہونگی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن نہیں ہے کہ مر کے انسان پہر اسی
 دنیا میں کسی قالب میں جاوے اور وہاں اپنے اعمال کی سزا و جزا پاک جطرح کہ اکثر بنود کہتے ہیں
 اور اسکا نسخ نام کہتے ہیں کیونکہ یہ نسخ قرآن و احادیث اور اولیٰ عقلیہ سے کہ جو کتب حکمت میں
 مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلاء اسکو باطل کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ و لا یستخفون منہ الذین

یَوْمَ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب کہا ہوا کہ اسکے سبب پہرے نہیں آتے وَ حَرَامٌ عَلَى الْقَرْبَةِ أَهْلُهَا أَهْمٌ لَا يَرْجِعُونَ یعنی جس قریب کو کہ ہم نے ہلا کر دیا ہے پہرہ اس پر بھیرنا حرام ہے اس میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں کوئی فرقہ اسکا قائل ہی نہیں ہوا لہذا اسقدر پر خفا کرتا ہوں اور اولہ عقلیہ کا کتب فلسفہ میں حوالہ دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں مانگے ذکر کی گنجائش نہیں ہے

باب سوم

فصل (قیامت کی علامتوں کی خبریں) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ ربیعہ کا مہینہ لوگ ظاہر ہونگے پھر امام مہدی ظہور کریں گے پھر اہل ظاہر ہوگا پھر عیسیٰ علیہ السلام آسمان اتریں گے پھر قوم یاجوج ماجوج ظاہر ہوگی پھر دابة الارض میں سے اور آفتاب مغرب کی طرف سے نکلیگا سب حق ہی ہے کسی کے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خبر دی ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا انکا اظہار نہیں ہے کوئی دلیل انکے محال ہونے کی کسیکے پاس نہیں بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامتیں مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقیل باب ۹ میں یاجوج ماجوج کا آنا اور پیر و باگ انکا مہرانا اور انکے تیر و کمان سے سات برس تک لوگوں کا اندھن جلانا صاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں دجال اور دابة الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہی مذکور ہے پس انکو محال اور خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا کمال نادانی ہے اور یہ سچ ہے کہ مہدی علیہ السلام ان چیز کے فنا یا پیدا ہونے کے لیے اول علامات اور اشارہ ہوا کرتے ہیں سو اس عالم کا فنا ہونا سب سے غلیظ نشان امر ہے پس اس طرح اسکے لیے ہی آثار اور علامات ہیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی بطور پیشین گوئی کے خبر دی ہے اور ایک ایک بات

بیان فرمادی ہے جس صحابی کی جتنی ریادریں بقدر بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہو اس پر حدیث حذیفہؓ کی کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے ہونگے سبکی خبر دینی یاد رکھا اسکو یاد ہیں اور جتنے بھلا دیا سو نہ یاد رہا اسکے اور میں جب کوئی بات پیش آتی ہے کہ پہلے سے میں اسکو مہول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جسطرح کوئی کسی غائب کو کہ جب اپنے آدے پہچان لیتا ہے رواہ البخاری و مسلم آوردہ علامات و آثار دو قسم ہیں ایک علامات صغریٰ دوسرے علامات کبریٰ کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت سے پہلے یہ چہ علامات ہیں اول میری موت پہ بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک بار عام ہوگی یہ دونو علامت حضرت عمرؓ کے عہد میں ہو چکیں فتر بیت المقدس ہی ہوئی اور ایک بار یہی اسی بڑی مہی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عباسی بنیوں میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مال کا کہ سودیہ کو آدمی حقیر جانیکا یہ ہوا حضرت عثمان کے عہد میں جب بہت ملک فتح ہوئے پھر ایک فتنہ کہ عجب گھر گھر میں داخل ہوگا تو وہ فتنہ عثمان کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عذر کرینگے اور اسی نشان کہ نشان کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا لیکر تم پر چڑھائی کرینگے بخاری اور مسلم نے بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا ہے کہ علامت قیامت یہ ہیں کہ علم اٹھ جاوے گا چلن زیادہ ہوگا زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مرد کم ہونگے یہاں تک کہ بیس عورتوں کا کار بار کرنا والا ایک آدمی ہوگا صحیح مسلم میں جا بڑے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جھوٹے لوگ بہت کثرت ہو جاویں گے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کار ۱۱۰ اہل لوگوں کے پیر کیے جاوینگے صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ مصائب دنیا کی

۱۱۰ شاید یہ وقت ہوگا جب امام مہدیؑ کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان بکثرت شہید ہو جاویں گے عورتیں بہت

کثرت موت کی آرزو کیا کریں گے ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے
 سرور لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں گے اور کسی امانت کو مال غنیمت سمجھ کر وہاں بیٹھیں گے
 اور زکوٰۃ دینے کو جہاد سمجھیں گے علم دنیا کے لیے پھر پھر گئے مرد عورت کا سطح ماں کا نافرمان ہلاک
 اور یار کو نزدیک اور باپ کو دور کر دیگا مسجدوں میں شور کرینگے جلاوتیں فاسق لوگ قوم کے
 سرور ہو جائیں گے اور زریں لوگ قوم کے ضامن بن جائیں اور بدی کے خوف آدمی کی تعظیم
 کریں گے باجے ملانے ہو جائیں گے شراب خوری میں کریں گے راستے لوگوں کو پھیلے لوگ ہنستے ہیں
 پس ہر وقت انتظار کریں گے سخت آمد ہی تاکہ سرخ زنب کی ہوگی اور زراعت اور خرافہ ذرا
 قذف کا اور دیگر علامات سطح پرے درپے آئیں گے اور سطح تا گاؤں تک تسبیح کے ڈاگرتے ہیں
 انھیں بے کاظہوریں دینگے اچھے کاراٹھتے جاویں گے۔ اور اسکے ساتھ نصاریٰ تمام ملک میں پھیل جائیں
 پھیلیں گے بعض احادیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں سلطانوں کو نصاریٰ کے ایک
 فرقہ کے ساتھ جنگ پیش آوے گی اور ایک فرقہ نصاریٰ کے ساتھ ملوث ہوگی مخالف لوگ
 پر غالب جاویں گے تب وہ سلطان شہر چوڑ کر ملک شام میں آجاوے گا اور اس فرقہ موافق کی ہر وقت
 میں پیران مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب و بجا نصاریٰ اذیتیں میں سے
 ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص لشکر اسلام میں خاہو کر اسکو مارے گا اور کہے گا
 بلکہ دین محمدی غالب آیا پس نصرانی اپنی قوم کو جمع کریں گے اور عذر کر کے اہل کفر کے قتل کو
 آمادہ ہوں گے اور بہت سے مسلمان اور سلطان شہید ہوں گے چنانچہ ابوداؤد نے ذی شہر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم قدم سے صلح ہن کر کے اپنے مخالفوں سے
 جنگ کرو گے غنیمت اور امن تم ایک بہتر جنگل میں کہ وہاں ٹیلے ہیں دگے ہیں ایک نصرانی
 ملے زار ہو پچال خضع زمین میں دھنسا۔ سخ موت کا بل جانا بخلاف یہ پیرانا ۱۲ منہ تک دوم سمرقند
 نصاریٰ میں نیو کہ بناو اس مذہب کی اسی ملک سے ہے ۱۲ منہ تک یہ بہتر جنگل قلعہ کی زمین ہے ۱۲ منہ

کہیگا کہ صلیب غائبی ایک سلمان خنہ ہو کر اسکو تھما مار گیا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچا دیں گے
 اور جنگ کریں گے خدا اس جماعت اسلام کو شہادت دے گا انتہی دوسری جانب ابو داؤد نے اس
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسوقت ایک بادشاہ کے مرنے سے
 اختلاف پڑ جاوے گا تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے ملائیے یہی مطلب سمجھا جاتا
 ہے ارفا صل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ ملک شام پر قبضہ کر لینگے اور ان مخالفین کے ملجاویں گے اور
 خیرترنگ کا عمل ہو جاوے گا بعد اسکے مسلمانوں میں بڑی اہل جہل پڑ جاوے گی اور گھبرا کر بتلاش امام
 مدینہ میں دینگے اور امام مہدی یہ سمجھ کر کہ مبادا مجھے لوگ خلیفہ بناویں اور یم عظیم میرے سپرد
 کریں مدینہ سے مکہ کو چلے جاویں گے علامت کبریٰ **فصل (امام مہدی کے**
بیان میں) واضح ہو کہ مہدی لغت میں ہدایت یا نواہ کو کہتے ہیں سو اس معنی سے بہت
 مہدی ہو چکے ہیں اور بہت تازمانہ مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی کہ جنگا ذکر احادیث میں
 بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال موعود کی وقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے نصاریٰ
 سے جنگ کر کے خلیا ہونگے خلیفہ مبارک اٹکا ہے قدرانی بدرازی قوی لجنہ رنگ سفید
 نال چہرہ کشادہ ناگ باریک بلند زبان میں شیر لکنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے تو زانو
 پر ہاتھ مارینگے اور علم پکا لدنی ہوگا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے سات یا آٹھ برس
 تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے نام آپکا محمد والد کا نام عبداللہ ماں کا نام آمنہ ہوگا جاتا
 امام حسن کی اولاد سے ہونگے مدینہ کے رہنے والے ہونگے یہ علامات اکثر احادیث میں کو ہیں
 چنانچہ بعض کا ذکر کرتا ہوں ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ دنیا تمام ہوگی جینک کہ میرے اہلبیت میں ایک شخص ہوگا مالک ہوگا کہ ہنگام
 میرا نام ہوگا اور اسکے باپ کا نام میرا ہوگا نام ہوگا پس نام حضرت کا محمد عبداللہ کے بیٹے لقب

علامت کبریٰ و فصل امام مہدی کے بیان میں

مہدی ہوگا یہاں رد ہو گیا شیعہ کا کہ وہ کہتے ہیں امام مہدی موعود حسن عسکری کے بیٹے ہیں اور مد
 سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف ایک غار میں چھپے بیٹھے ہیں کیونکہ امام مہدی کی باپ کا نام عبد اللہ
 نہ حسن عسکری دوم جبکہ وہ حسن عسکری کا بیٹا کہتے ہیں وہ امام حسین کی اولاد سے تھے
 مرچکے اور امام مہدی امام حسن کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ روایت کیا ہے ابو داؤد نے علی
 سے کہ انہوں نے امام حسن کو فرمایا یہ میرا بیٹا موفیٰ فرماتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید اور انکی
 اولاد سے ایک شخص تمہارے نبی کی مانند اخلاق میں بالکل مستور میں پیدا ہوگا پھر تمام حدیث
 نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ دیکھا تیسرے امام کی شان نہیں کہ کفار سے باوجود
 مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپکر بیٹھ جاویں اور رد ہو گیا اس فرقہ کا کہ کہیں
 میں اب تک موجود ہیں اور سید محمد جو نپوری کو امام مہدی موعود قرار دیتے ہیں اور جو منکر ہو اسے
 کافر کہتے ہیں کیونکہ جن حدیثوں و علامات امام مہدی کے ہیں ان سے کوئی بھی محمد جو نپوری میں
 پائے گئے نہ انکے عہد میں حال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت بن ہوئی
 نہ اس مہینے میں دوبار خسوف و خسوف ہوا نہ مکہ میں آئسنے لوگوں سے بیعت کی بلکہ کل علماء مکہ نے
 انکے پیروں کو قتل کا فتویٰ دیا اور امرار پر انکا قتل کرنا واجب ٹھہرایا سبط اور بہت سے
 اوباشوں نے مہدیت کا دعویٰ کیا تھا وہ پہلے حدیث میں حضرت یونس فرمایا کہ عرب ہلاک
 ہوگا حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہونگے اسکی یہ وجہ کہ عرب کے تمام ممالک یہاں
 تابع ہیں کیونکہ مہدی سلام بھی ملک سے پس اسلیے اسکو ذکر میں خاص کیا ابو داؤد نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے لعل الجبۃ افق الانف بلام
 الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا علیک سبع سنین کہ مہدی سیری اولاد میں سے ہے
 کشادہ پیشانی بلند بینی بہرہ دیکھا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بھر گئے تھے جو ظلم

و فرمودہ مہدی

ما

انصرا م مہدی مدینہ سے مکہ میں آئیں گے لوگ اُنکو پہچان کر گنتے جمعیت کر نیکی اور نیا بادشاہ
 بناویں گے اور اس وقت غیب سے یہ آواز آویگی **ہذا خلیفۃ اللہ** فاستمعوا واطیعوا کہ خدا کا
 خلیفہ مہدی آئیے اسکی بات منو اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ ہر سال
 جو رمضان ہوگا اسی میں بار چاند سورج کا گہن ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین حمہ اسد نقی
 پس ابدال و عصبائب بھی اگر اتنے جمعیت کر نیکی اور عرب کی بہت سی فوج انکی مدد کو جمع ہوگی
 اور کعبہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جبکو تاج لکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو
 تقسیم دینگے پس جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک میر خراسانی کہ جبکی فوج کا سپہ سالار
 ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدی کی مدد کو آویگا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اور اہل نہر یعنی ملک خراسان سے ایک شخص عارت حارث
 کہ جبکی فوج کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمد کے اہل بیت یعنی امام مہدی کی مدد کو آویگا جیسا کہ
 قریش نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کر گیا ہر مسلمان پر اسکی مدد واجب ہے اور امام احمد
 اور بیہقی نے دلائل النبوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشا
 دیکھو کہ خراسان کی طرف آئے ہیں تو انکی طرف متوجہ ہونا کیونکہ انہیں خدا کا خلیفہ مہدی ہے
 یہاں مہدی سے نائب مہدی مراد ہے پس جو شخص نکارہ میں بدووں یا انصاری میں سے
 مزاحم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدی کے پاس دینگے اور انہیں دونوں ایک شخص
 کہ جو دشمن المہبت اور بڑا ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں سے کہ جبکی نہ ہیاں قبیلہ بنو کلب ہوگا
 دمشق کے اطراف میں حاکم ہوگا وہ امام مہدی کی قتل کے لیے ایک فوج جوار بھیگا کہ وہ فوج مکہ
 اور مدینہ کے درمیان بمقام بیداز میں خست ہو جائیگی کل دشمن باقی رہیں گے ایک کراہ
 مہدی کو خبر دیگا دوسرے اس سفیانی کو اطلاع کرے گا بدوہ سفیانی خود فوج کشی کرے گا وہ

مخلوب مقبور ہو گا چنانچہ ابو داؤد و فیہ ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جائیگا تو ایک شخص مدینہ کا رہنے والا ہوگا کہ میں دیکھتا ہوں کہ شکوہ اسکے گھر سے بلا کر حالانکہ وہ رنڈا کرتے ہوئے رکن اور مقام کے درمیان جمعیت کرینگے اور شام کی فوج اسپر چڑھائی کرے گی آند اور مدینہ کے درمیان مقام مہدیہ زمین میں مسج و بیگی جب لگے یہ حال دیکھیں گے تو ہمال شام سے اور نصاب عراق سے آکر آئیں جمعیت کرینگے پہر ایک قوم قریش کا کہ جسکی نہیاں قبیہ کلب کا امام مہدی پر فوج بھیجیگا کہ وہ سب مخلوب ہو جاویں گے اور امام مہدی اور انکے اتباع غالب آویں گے اور یہ فوج کلب کہلا ویگی پس امام مہدی سنت نبویہ پر عمل کرینگے اور زمین پر خوب سلام پہیلے گا اور سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کرینگے اور مسلمان انکے جنازہ کی نماز پڑھیں گے انفقہ امام مہدی مع شکر سلام مکہ سے مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر غریف کی زیارت آویں گے پہر وہاں سے مکہ شام میں دمشق تک پہنچیں گے اور نصاریٰ اتنی کشتی بھیجے بارہ ہزار فوج ہوگی لیکر مقابلہ کو آویں گے جیسا کہ روایت کیا ہے شکوہ امام بخاری اور دمشق کے قریب واقع باعناق میں آٹھیرینگے اور انکے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لیکر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں انکو ہمارے حوالہ کر دو ہم انہیں کو قتل کرینگے امام مہدی فرماویں گے واللہ ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دینگے پس مسلمانوں کے تین فرقے ہونگے ایک نصاریٰ کے خدو سے بھاگ جاویں گے انکی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمایگا یعنی حالت کفر میں جاویں گے سلام نصیب گا اور ایک فرقہ شہید ہو جاویگا اور غلہ اللہ افضل شہداء کا مرتبہ پاویگا اور تیسرے فرقہ فتر پانگا اور پیشہ فتنہ سے امن میں رہیگا روایت کیا شکوہ امام سلم نے مگر صحیح مسلم میں بجا شہر دمشق کفظ مدینہ یعنی شہر آیا ہے لیکن شکوہ علماء نے دمشق ہی کہا ہے لہذا شکوہ کہہ دیا اور تفصیل اس فرقہ کی

فتحياب ہونکی نصاریٰ پر حسیا کہ امام مسلم نے بروایت عبداللہ بن مسعود بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ امام مہدیؑ جب اُس جماعت سے مقابل ہوئے تو سلمان قسم کہا میں گے کہ ماریں گے یا مریں گے شام تک جنگ ہوگی آخر دو نو فریق اپنی اپنی فوجوں میں لوٹ جائیں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام مہدیؑ کے ہمراہ میدان جنگ میں گئے دن بہر لڑتے رہیں گے بہت سے جوان مرد کی داد دیکر شہادت کا پالہ پیو گے آخر سب سے ایک دو نو فریق لوٹ جائیں گے تیسرے روز پھر جماعت کثیر اسی طرح قسم کھا کر میدان جنگ میں آئیں گے تمام روز کشت و خون رہے گا ہر دو فریق آخر شام کو وقت اپنے اپنے خیموں میں جا بیٹھیں گے چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر یران جنگ میں آئیں گے اور دینار اسی طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے لگا دیں گے یہاں تک کہ اگر ان لاشوں پر پند آریگا تو اس سر سے دوسرے سے ٹک جائے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم واصل ہوئے باقیانہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدیؑ صاحب انعام بشمار دلاوران سلام کو عطا فرماوینگے اور مال غنیمت کو تقسیم کریں گے لیکن لوگوں کو اس سبب سے کہ ان کے خویش و اقارب بہت شہید ہو گئے ہیں اس کے کچھ خوشی ہوگی یہاں تک کہ جس قبیلہ کے سوا آدمی تھے ایک باقی رہ گیا ہوگا پس کس غنیمت سے خوش ہو جائیں گے اور کس میراث کو تقسیم کریں گے۔ بعد اسکے امام مہدیؑ بلاد اسلام کا نظام اور لشکر جمع کریں گے اور کس مہتمم کے قسطنطنیہ پر کہ جو اب سلطان روم کا تخت گاہ ہے اور اس کو سلام بولیں گے کہتے ہیں چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو کہ جنہوں نے سلطان کو وہاں سے نکالا تھا شکست دیوں اور تفصیل اسکی موافق روایت ابو ہریرہؓ کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے یوں ہے کہ جب امام مہدیؑ مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگئے

تو اولادِ حاق کے ستر ہزار سلمان اُنکو گھیریں گے اور اُسکے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب وہ اولادِ حاق آواز لا لالہ اللہ و اللہ کبر بلند کرینگے تو دریا کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پھر جب دوسری باز کبیر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پس جب تیسری تکبیر لا لالہ اللہ و اللہ کبر کہیں گے تو راہ کھلیا دی جائے گی اور شہر میں گھسوں دینگے اور کفار کو قتل کرینگے اور تلوار و کدوخت زمیوں سے لٹکا کر مالِ غنیمت تقسیم کرتے ہوئے کشتے میں کوئی چارہ لگا دیا جائے گا ہر دجال تمہارے گھروں میں آگیا ہے جب اسکی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ خبر جھوٹ ہے بلکہ آوازِ شیطانی تھی پھر جب لشکرِ سلام لوٹ کر شام کی طرف آوے گا تو دجال نکلیگا آجی صل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلیگا ایک بار اُسکے نکلنے کے جہوئی خبر شہر ہوگی تو امام مہدی ہوں سوار اسکی تحقیق کو بطور طلبہ کے کہ جنکو غلط نام میں تلاوہ کہتے ہیں پھر مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اُن سواروں کے باپوں کے نام اور انکے گھروں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ اُسوقت کے سب سے زمین کے سواروں سے افضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا پس امام مہدیؑ باہنگی لگا کر بندوبست کرتے ہوئے شام میں دینگے پھر دجال نکلیگا **فصل (دجال کے حال میں) دجال شتر** ہے جل سے کہ جسکے منیٰ لغت میں غلط اور مکرا اور تکبیس ہیں يقال جل الحق باسباطل اور کہی جل کذب کے معنی میں آتا ہے پس منیٰ دجال کے لغت میں مکرا اور جھوٹا ہیں اس اعتبار سے بہت دجال ہونگے یعنی جس میں یہ صفت بد پایا گیا وہ دجال ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وانه سيكون في امتي كذابون كذابون كاهن و زعماء بنى الله وانا خاتم النبیین الحدیث کہ میری امت میں تین دجال ہوں نبوت کا دعویٰ کرینگے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں دجالوں کے کذابوں

فصل دجال کا بیان

آیا ہے لیکن جال سو خود وہ ایک شخص خاص قوم یہود سے لقب کا مسیح ہو گا داہنی آنکھ
 کو ہو گی انگوڑے دانہ کی مانند ناخونہ ہو گا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ جھٹکوں کی مانند
 ایک بڑا گدھا اس کی سواری ہو گا اور اس کے ماتھے کے چھوٹے بچہ کا فرعون کا فرعون رکھا ہو گا
 کہ جس کو یہودی شعور پڑھ لیا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف
 مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے کہ لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوتیہین عینہ
 کف رکھو کہ وہ کو چشمہ ہے اور رب تمہارا کو چشمہ نہیں اور محکم دوڑوں ہووے در میان
 کف رکھا ہے اور ایک روایت میں شیعین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ العین
 کان عینہ عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوڑے کا دانہ
 آجھرا ہوا بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے ثم اذا نابرجل جعدا قططا عود العین الحدیث پھر نے ایک
 دیکھا کہ جس کے بہت بال پیچیدہ اور آنکھ کافی تھی الحدیث آور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے کہ
 تیسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں یک جزیرہ میں گیا تو وہاں دیکھا کہ ایک گنبد
 میں ایک شخص نحیر و کجکڑا ہوا، الحدیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجال حضرت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے عہد میں بھی موجود تھا اور کسی جزیرہ میں مقید تھا وہاں بکے گا پس ول وہ ملک
 شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کر گیا اس کے بعد صفہان میں دیکھا اور
 ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہونگے اور وہاں وہ خدائی کا دعویٰ کر گیا جیسا کہ ظاہر ہوتا ہے
 حدیث ترمذی اور ابوداؤد سے کہ اور اس کے ساتھ آگ ہو گی کہ جس کو وہ دوزخ کہیگا
 اور ایک یاف ہو گا کہ جس کا نام بہشت کہیگا اور حقیقت میں جس کو وہ جنت کہیگا دوزخ ہو گا

اور جبکو دوزخ کہیگا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ کو بخاری اور سلم نے
 پس زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھر گیا اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جاو گیا
 اور اس کے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پس وہ کسی قوم پاس و گیا اور اپنے کین کھڑ
 بلاو گیا وہ اسپرمان لاو گئے تب بادل کو کہیگا تو وہ برس گیا اور زمین خوب سبزہ آگاہی
 اور مویشی پہلے سے بھی زیادہ دودھ دیویں گی پھر کسی اور قوم پاس جاو گیا وہ اس کے
 دینے انکار کرینگے تو ان کے سب مویشی مر جاوینگے اور آجائیں خزانہ طلب کر گائیں
 خزانہ مہال کی کھویوں کی مانند اس کے ساتھ ساتھ چلیگا جیسا کہ روایت کیا ہے امام مسلم رحمہ
 تعالیٰ نے پھر کسی قوم عرب سے اگر کہیگا اگر میں تمہارے مردہ اونٹوں کو یا بھائی باپ
 کو زندہ کر دوں تب بھی مجھے مانو گے وہ کہیں گے ہاں تب وہ شیاطین کو حکم کر گیا کہ وہ
 اس کے اونٹ اور باپ بھائی وغیرہ مردگان کی شکل میں ظاہر ہو کر نظر آویں گے وہ شخص
 باپ بھائی انکو سمجھ کر ایمان لاو گیا یہ روایت مشکوٰۃ میں پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں
 کہ کفار کے ہاتھ سے ہی خوارق عادات ظاہر ہوا کرتے ہیں کہ انکو استدراج کہتے ہیں سو اب
 ہی دجال سے بطور استدراج کے ظاہر ہوئے اور ایہیور دجال سے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوئے اور ان
 افعال کا حقیقت میں اللہ تعالیٰ فاعل ہوگا لیکن ظہور انکا دجال کے ہاتھ پر ہوگا تاہذا امتحان
 ہوگا اور کافروں اور فاضل خالص میں امتیاز ہوگا اور ان کے خالص نبی سے ایسے افعال کو خدا
 خدا کا فعل اور بد کو سبب جانتے ہیں اور برے لوگ ابن سبب کو فاعل حقیقی سمجھ کر ایمان لاتے ہیں
 اور ان کے منکر ہو جاتے ہیں بغرض مع لشکر ہشمار ملک میں فتور و فتنہ ڈالتا ہوا ہر جگہ پھر گیا
 جہاں مسلمان محصور ہو گئے وہاں انکو استدعا کی تسبیح و تہلیل سوٹی و پانی کا کام دیگی یعنی تسبیح
 و تہلیل سے انکا ہوک پیاس کی دور ہو جاوے گی جیسا کہ مزی ہے مشکوٰۃ میں پھر وہ میں سے

مکہ کی طرف سے آویگا لیکن سبب محافطت ملا کہ مکہ میں آسکیگا پہر وہاں مدینہ منورہ کا
 قصد کر گیا اور مدینہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس ٹہر کر گیا اور مدینہ کے اُسوقت سات دروازے
 ہونگے ہر دروازے پر دو فرشتے محافظ ہوئے اس سبب دجال اندر نہ جا سکیگا جیسا کہ بتایا
 کیا ہے بخاری نے امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ ہر وقت ایک شخص یونین میں دجال کے پاس
 جاویگا (اور ایک روایت میں بخاری و مسلم کے یوں ہے کہ وہ شخص سو قات کے تمام لوگوں
 اچھا اور بہتر ہوگا اور ترمذی کی روایت میں ثابت ہے کہ وہ نوجوان ہوگا) پس سکوراہ میں دجال
 کے پہرے والے پوچھیں گے کہ تو کہاں جاتا ہے وہ کہیگا دجال کے پاس جاتا ہوں وہ کہیں گے
 کہ تو ہمارے خدا دجال پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا کہ خدا کی صفات ظاہر ہیں اور ہمیں وہ
 صفات نہیں دجال کا فرہے پہر آپس میں یک دوسرے کہیگا کہ ہکو قتل کر ڈالو پہلے ایک شخص
 کہیگا کہ ہمارے خدا نے اپنی اجازت بغیر قتل سے منع کیا ہے اسکو نہ مارو تب دجال
 کے پاس لاوینگے وہ سوئے دجال کو دیکھ کر کہیگا اے لوگو یہ وہی دجال ہے کہ جسکی روایت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے پس دجال کہیگا کہ اسکا حوب سر چلیو تب وہ شکوہ مند ہوگا
 کہ اسکا پیٹ اور پیٹھ پھول جاویگی تب دجال کہیگا کہ تو اب بھی مجھ پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا
 تو سیم کڈا ہے تب دجال حکم کر گیا کہ اسکو اسے سے چیر کر دو ٹکڑے کر دو پس اسے دو ٹکڑے
 کر دوں کہیگا کہ کھڑا ہو تب وہ شخص زندہ ہو جاویگا پہر دجال کہیگا کہ اب بھی مجھ پر ایمان
 نہ لاویگا وہ کہیگا مجھے اب اور زیادہ تیرے دجال ہونیکا یقین ہو گیا اور اب تو کیوں نہ مرنا دیکھ
 پہر دجال خفا ہو کر اسے ذبح کا حکم دیا لیکن ذبح پر قادم نہ ہوگا تب غصہ میں کر اپنے جہنم
 کی طرف شکوہ پھینکیگا اور وہ شخص اصل میں جنت کی طرف پہنچا جاویگا اور عند اللہ عز و جل
 شہادت کا پاویگا جدا اسکے دجال کو پہر کیسے ساتھ ایسا معاملہ کر نیکی قدرت ہوگی اور

جائیگا کہ اب سیر اقبال گیا تب وہاں شہر دمشق کی طرف کہ جہاں امام مہدی علیہ السلام
 ہو گئے روانہ ہو گا امام مہدی صاحب شکر اسلام کا قلبِ مبینہ و میسر درست کر کے اسکی جانب
 کے لیے مستعد ہو گئے۔۔۔ کہ اتنے میں عصر کے وقت دمشق کی جامع مسجد شرفی کٹا
 پر دو فرشتوں کے بازو نہر پاتاہ دہرے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے اور سیر
 لگا کر وہاں نیچے آویں گے **فصل ۳ (عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں)** عیسیٰ
 بنی اسرائیل کے نبی ہیں بے باکے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا لہر سے انکو پیدا کیا ہے
 وہ شب و روز دین حق کے پھیلانے میں مصروف تھے اسوقت کے یہودیوں کو انپر حسد
 ایک مکان میں انکو قتل کے لیے گھیر لیا خدا کی قدرت سے چھت پھٹ گئی عیسیٰ علیہ السلام
 کو آسمان پر ملا کہ لیگئے اور انہیں ایک شخص جو اندھا یا تھا وہ عیسیٰ کی شکل میں ہو گیا
 اسکو یہود نے عیسیٰ سمجھ کر بھانسی دیا قتل کیا پس جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر آیا
 وہاں کے قتل کو دنیا میں دیکھ گیا جیسا کہ دلالت کرتی ہیں اسپر حادثہ صحیحہ اور کتاب
 مکاشفات انجیل سے ہی انکا آنا ثابت ہے اور تفصیل اسکی جیسا کہ مسلم نے روایت کیا
 ہے یوں ہے کہ اسوقت اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجا کہ وہ شہر دمشق کے شرفی سفید
 منارے پر نرود حلے پہنے ہوئے دو فرشتوں کے بازو نہر پاتاہ رکھے ہوئے اترینگے جب سر
 نیچے کریں گے تو پسینہ سے قطرے ٹپکیں گے اور جب سر اٹھاویں گے تو موتیوں کے دانوں کی
 مانند قطرے گریں گے حسن خوبی میں الحدیث میں جب منارے سے سیر ہی لگا کر نیچے آویں گے
 امام مہدی سے ملاقات کریں گے امام تواضع پیش کریں گے اور کہیں گے اے نبی اللہ امام ہو
 نماز پڑھاؤ عیسے تمہارے فرادے ہیں بلکہ تمہیں امامت کرو اور میں غلامِ حاکم
 قتل کو آیا ہوں مسلم کی ایک روایت یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ امامت کریں گے

فصل ۳ عیسیٰ کے نزول میں

اور روایت یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدیؑ کو اس امت کی تقسیم و تفریم کے لیے امام بنائے گئے
 سو علماء کی تطبیق یوں کی ہے کہ اول رفد تو امام مہدیؑ علیہ السلام غارِ ثور کا بیٹا ہو چکے تاکہ تکمیل
 امت ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام سبب سکے کہ وہ نبی ہیں اللہ علم الغرض بعد نماز کے حضرت
 امام مہدیؑ کہیں گے کہ اب تدبیرِ جنگ اور تنظیمِ فوج آپ کی رائے پر ہے حضرت عیسیٰ فرما دیں گے
 نہیں بلکہ تمہیں کرو میں تو خاص اُس کافر کے قتل کو آیا ہوں پس صبح کو دجال کے مقابلہ کو
 لشکرِ طیار ہوگا حضرت عیسیٰ فرما دیں گے کہ مجھے واسطے ایک گھوڑا اور ایک نیزہ لاؤ تاکہ
 میں اُس کافر سے مقابلہ کروں تب مسلمان دجال کی فوج سے جہاد کریں گے اور عیسیٰ علیہ السلام
 اُسکے قتل کو آمادہ ہونگے اور جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسیٰ کے دم کی
 ہوا میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کافر کو وہ ہوا لگے وہ جی مر جادے گا اور ہوائ کی دھانک جادے گی
 کہ جہاں تک اُنکی نظر پڑے گی پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور بابِ لہ کے پاس اُسے
 جا گھیریں گے اور نیزہ سے اُسکو قتل کر کے اُسکا خون لوگوں کو دکھلا دیں گے اور اگر اُسکے قتل
 میں حضرت عیسیٰ جلدی نہ کرتے تو وہ کافر تک کی طرح سے خود بخود گھل جاتا پھر لشکرِ اسلام
 دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کریں گے یہاں تک کہ اگر کوئی یہودی
 بادِ رخت کی آڑ میں چھپے گا تو وہ بھی بتلا دیا کہ اُسے مسلمان اسی زندہ خلیفہ یہودی پر
 آڑ میں چھپا بیٹھا ہے اُسکو قتل کر مگر درخت غرقہ نہ بتلا دیا کیونکہ وہ یہود کا درخت ہے
 کذا رواہ مسلم اور دجال اس شر و فساد کے ساتھ کل چالیس روز رہے گا کہ جس کا ایک دن ایک
 برس کے برابر اور ایک دن ایک مہینے کے برابر اور ایک دن ایک ہفتے کے برابر ہوگا اور باقی
 ایامِ آوارا یا م کے برابر ہونگے کما رواہ مسلم پس اس حساب سے تخمیناً ایک برس بڑی مہینہ تک
 ۱۵ لکھ پیش لام اور شہیدِ دال سے شام کے کسی پہاڑ کا نام ہے جس کے پتھر میں شام میں یہ ایک دن ہے ۱۶
 ۱۷ اس درخت کو یہود سے ایک نسبت خاصہ ہے کہ کوفہ میں جاتا ہے وہ بتلا دیا ۱۸ منہ

اُس کا زور شور ہو گیا اور ان ایام میں نماز ایک روز کی کافی نہوگی مثلاً جو روز کہ ایک برس کے برابر ہوگا اُنہیں سال بہر کی نماز اوقات کا حساب لگا کر پڑھنی پڑیگی جیسا کہ مسلم روایت کیا کہ صحابہ نے پوچھا کہ جو روز برس کے برابر ہوگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اکیروز کی نماز کفایت کرے گی فرمایا لا اقد لہ لہ قدس نہیں بلکہ اندازہ کرنا ادا نمازوں کے لیے اُنکی تعداد میں و محققین قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے اُن نماز میں اُن ایام کو ہفت روزہ رازی و یکا کہ تین دنوں میں سے ایک دن برس کے برابر ایک مہینے کے برابر ایک ہفتہ کے برابر ہو جائیگا اور اسکی حکمت کو وہی خوب جانتا ہے اِنَّ اللہَ عَلَیْہِ کَلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ بعض علماء کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ کثرت نعم و ثروت قحط سے ایک روز برابر برابر اور ایک مہینے اور ایک ہفتہ کی مانند معلوم ہوگا ورنہ دن حقیقت میں سب برابر ہونگے مگر یہ قول مخالف ہے اسو ایک کہ جب میں نے حضرت نمازوں کی مقدار کا حکم فرمایا کہ اگر حقیقت میں وہ دن ایک دن کے برابر ہوتا تو ایک دن کی نماز کافی نہونے کی کیا وجہ بعض اسکے جواب میں تاویلات و تکیفات بیفائدہ کرتے ہیں جو بطلانی نقل نہیں کرتا بعض لوگ اسکے قائل ہیں کہ یہ درازی حبال کے استدراج سے ہوگی گو یہ ممکن ہے مگر پھر واثا چندان صحیح و قوی نہیں ف ابوداؤد نے عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کریں گے چھ برس کی فاصلہ ہوگا پہر ساتویں برس میں حبال نکلیگا۔ اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آیا ہے مگر اول روایت صحیح زیادہ ہے القصد جب حبال اور اسکی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور حبال حبال کی

مصیبت پہنچی تھی اُنکے درجاتِ جنت میں بیان فرما دینگے اور تسلی دیوے اور اُن کے نقصان کا لطافِ عنایت سے تدارک کرینگے کما رواہ مسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دینگے کہ خنزیر قتل کیے جاویں اور صلیب کے جسکو نصاریٰ پوجتے ہیں توڑی جاوے اور کسی فرسے جزیہ نہ لیا جاوے بلکہ وہ سلام لائے کما رواہ البخاری و المسلمین سو وقت تمام روزے میں پر دین سلام پھیل جاویگا کفر مٹ جاویگا جو رطلِ ظلم جہان سے مندرم ہوگا اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے حضرت امام مہدیؑ کی خلافت بنیاد پر ہوگی اور بعض آیات میرا ٹھہر بعض میں تو بھی آیا ہے بعد اسکے امام مہدیؑ صلی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لےجاوینگے عیسیٰ علیہ السلام اور سلمانؑ انکی نماز پڑھکر دفن کریں گے اس حساب سے کل عمر انکی سینتالیس یا اٹھتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اسکے تمام حضرت عیسیٰ کے اختیار میں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ کایک حضرت عیسیٰ کو وحی آوے گی کہ میرے بندوں کو وہ طور کی طرف یجا مینے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسکو تو سات تاب جنگ و طاقت لڑائی نہیں ہے کما رواہ مسلم **فصل (یا جوج و ماجوج)** کے بیان میں (واضح ہو کہ یا جوج و ماجوج دو قوم کا نام ہے کہ وہ یافت بن نوم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور انکو ذوالقرنین نے ایک دیوہ چکر بند کر دیا تھا علمائے مکہ ہر ایک یا جوج و ماجوج شمال کی جانب ایسی جگہ ہیں کہ اُنکے شمال کی جانب بدینہ نے غور یعنی مسجد کرا اور چونکہ وہ جاقلیم پنجم یا ششم میں بسبب کثرت ہر ایک کے وہاں سمندر منجمد ہے اوسرے کوئی کشتی یا جہاز نہیں سکتا اور شرق اور مغرب سے دو پہاڑ بلند جنوب کی طرف دو قوس کی صورت میں ملے ہیں مگر کسی قدر گھاٹی باقی تھی وہ لوگ وہاں سے آکر ملک میں خونریزیاں کرتے تھے فساد ڈالتے تھے ذوالقرنین نے اُن پہاڑوں کے چیم لوسے کے تختے رکھکر انکو خوب گرم کیا اور اوس پر

فصل یا جوج و ماجوج کے بیان میں

تباہ دیا وہ ایک ذات ہو گئے جسے انکی راہ بند ہے قریب بیست وہ دیوار ٹوٹ جا رہی
اور وہ قوم پہلے بڑی چنانچہ تورات اور انجیل میں اس قوم کے خروج کا ذکر ہے جیسا کہ پہلے
گزار سوال آجک یورپ کے کسی سیاح نے نہ شکوہ دیکھا اور کسی جغرافیہ دان نے اسکا حال لکھا
جواب جن جن سیاحوں نے شکوہ دیکھا ہے اور جن جن جغرافیہ دانوں نے اسکا حال لکھا ہے
انکی تفصیل کی اس مختصر میں گنجائش نہیں لیکن ہم دفعہ شہ کے لیے اسقدر پرکتفا کرتے
ہیں کہ امریکہ جب کوئی دنیا کہتے ہیں کسی قدر وسیع ملک ہے لیکن ہزار ہا سال سے کسی
جہاں گشت کو اسکا پتا ملا تھا اور نہ کسی جغرافیہ دان کو اسکا حال معلوم ہوا تھا باوجودیکہ
پہلے ہی بڑے بڑے حکیم کامل و دانشمند ہو گزرے ہیں اور سیطرچ اب بھی صد ہا جزائر اور
صد ہا بیابانوں کا حال روز بروز معلوم ہوتا جاتا ہے اور بہت سے جزائر اور بہت سی فرقہ کے
بیابانوں کا سبب شکلات راستوں کے کوئی وہاں جا نہیں سکتا اب تک اسی طرح حال
معلوم نہیں ہوا کہ وہاں کیا ہے حال کے جغرافیہ کو دیکھو کہ دن بدن انہیں نئے نئے حالات
زیادہ لکھے جاتے ہیں چنانچہ بہت سی باتیں پہلے جغرافیوں میں نہیں پہنچتی ہیں اب
اسی طرح ممکن ہے کہ جنوب کی طرف سے وہاں سبب بنجاء و بحر کے کوئی جہاز نہیں جاسکتا ہو اور
مشرق و مغرب میں ایک عظیم پہاڑ ہو کہ وہاں جانا مشکل ہو اور جنوب میں سبب ازنی مانہ
کے بہت سا گرد و غبار جکروہ دیوار بھی پہاڑ کے مشابہ ہو گئی ہو اب اگر کوئی جاتے تو شرق
و مغرب جنوب کی طرف سے وہاں جاسکتا ہے مگر تینوں طرف سے سواری ایسے پہاڑ کے کہ جو
آسمان سے باتیں کرتا ہے اور کچھ نہ دکھائی دے گا اب ہ اسکے اندر کا کیا حال بیان کریں گے
اور اس قسم کے بہت سے پہاڑ موجود ہیں ان اگر حال کے جغرافیہ میں کسی نے ایسے پہاڑ
کا ذکر کیا ہو تو کچھ پرواہ نہیں اور کچھ محجب نہیں کہ جب صنائع بلایع زیادہ ترقی ہو

تو کسی منکر کو بھی وہاں کا مفصل حال معلوم ہو جاوے اور اگر کسی کو معلوم ہو اسے تو خبر واحد کو بخبر
 سیاحت بارہ میں اگر محاذ تسلیم کر لیا تو ہم سب کو آنکھ سے کیونکر دکھائیں گے۔ امام
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ یا جوج و ماجوج کو بھیگا
 وہ ہر بلندی سے اترتے آؤنگے پس بھی اول جماعت طبریہ کے تالاب پاس آؤنگی اور
 تالاب سب پانی پی جاؤنگی کہ پھلی جماعت اگر کہیگی کہ پہلے یہاں کبھی پانی تھا
 کیچڑ دیکھ کر کہیں گے پھر وہ جب جبل النحر کے پاس کہ وہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے آؤں
 تو کہیں گے کہ زمین کے سب لوگوں کو ہنسنے قتل کر ڈالا پھر وہ آسمان کی طرف تیر سکیں گے اس لئے
 انکے تیروں کو (انکی آزمائش اور سرکشی کے لیے) خون آلودہ کر کے نیچے بھیجا اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور انکے ہمراہی (کوہ طور پر ایک قلعہ میں) محصور ہو گئے اور سب گرائی غلہ
 کے ایک بیل کے سرے ہسروز سوا شرفی سے بہتر معلوم ہوگی پھر عیسیٰ اور انکے ہمراہی
 مانگیں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردن میں پہوڑا نکالے گا کہ صبح کو سب سر پاؤنگے پھر عیسیٰ
 اور انکے ہمراہی پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو کوئی جگہ ایسی نہ ملیگی کہ جہاں انکی بدباد و گندگی
 نہ پہلی ہو پھر دعا کریں گے تب اللہ تعالیٰ ایسے پند بھیگا کہ انکی گردنیں سختی آؤنٹ کی گردن کی
 مانند ہوگی تب وہ انکو جہاں حکم آہی ہوگا اُٹھا کر پھینک دیں گے اور (خرمن کی روایت میں
 آیا ہے کہ انکے تیر و کمان کو مسلمان سات برس نیند میں بنا کر چلائیں گے) پھر پہاڑ و لہو و درخت
 اللہ تعالیٰ ایسا مینہ برساؤنگا کہ کوئی گھر یا خیمہ بغیر ٹپکے نہ رہے گا اور لکھا ہے کہ یہ مینہ چالیس روز
 پھر زمین کو صاف کر دیگا (اور سب سن ریش کے) زمین میں روئیدگی ہوگی اور بڑی برکت
 ہو جاؤگی یہاں تک کہ ایک نار کو ایک گہر کے آدمی شکم میں موکر کھاؤنگے اور ایک بکرے
 دودھ سے ایک گہر کے لوگ سیر ہو جاؤنگے۔ مختصر اس زمانہ میں نہایت برکت ہوگی عدو

و کینہ نہ بیگا اور لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ رہی یہاں تک کہ ایک سجدہ کر دیا و ما فیہا اثر
 اچھا جانیں گے اگر کوئی کسی کو مال دیکھنا نہ لے گا روادہ المسلمین خیر و بکت سات برتک
 ہے گی پھر عیسے دنیا سے انتقال کرینگے شکوۃ میں ابن جوزی سے مروی کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسے پتیا لیس برس زندہ رہیں گے پھر مر جائیں گے اور میری قبر میں
 دفن ہونگے کہ قیامت کو میں اور عیسے بن مریم اور ابو بکر و عمر کے پیچھا ایک قبر سے ہونگے
 مگر صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسے علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے پھر دفن و پتیا
 کی مطابقت یوں کہ آسمان سے اگر ٹل سات برس زندہ رہیں گے کھنچ کر نیچے اولاد ہوگی
 آخر روضہ مبارک میں فن ہونگے اور نزول سے پہلے اٹھتیش برس کی عمر ہوگی کہ کل مینا لیس
 ہوتے ہیں اور عیسے علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص چلیا کہ خلیفہ مقرر کر جاویں گے چنانچہ جاری
 اور سلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت ہوگی جب تک کہ ایک
 شخص شیطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ ہٹائے گا یعنی حکومت نہ کرے گا اور سلم نے
 روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک کہ بادشاہ نہ ہو لیو گیا ایک شخص کہ جسکو چھا
 کہیں گے۔ آنحضرت عیسے علیہ السلام کے وہ شخص قحطانی جس کا نام چھاہ ہے چھی طرح
 عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شرف و فساد کفر و الحاد و پھر پھیلنا شروع ہوگا اسی طرح
 دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہونگے پس جب کفر و الحاد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس
 زمانہ میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان مغرب میں کہ جہاں منکر تقدیر ہوتے ہوں گے
 دھنچکا اور انھیں دنوں میں آج ایک دھنچکا ہوگا کہ مومنین نور کام سامعین ہوگا
 اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو آیت ن کے بعد کسی کو دودھ کے بعد کسی کو تین ذرہ بعد
 ہونش آوے گا کسی کو چوتے روز اور کل چالیس ذریہ ہوں گے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا

وخرطانت چھاہ

بجگا

وخرطانت چھاہ

دُخَانُ مَبِينٍ یَقْشُرُ النَّاسَ کہ وہاں لوگوں کو دھانک لگیا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہوگی جب تک کہ دس علامت نہ دیکھو گے پتہ کر دیا وہاں
 اور دجال اور دابة الارض اور آفتاب کے مغرب سے طلوع ہونا اور عیسیٰ کا نازل ہونا یا جبریل جو
 کا ٹکنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ عرب
 میں اور سب سے پہلے ایک آگ کہ مین سے نکلے گی اور لوگوں کو عشر کی طرف پہنچا دیگی۔ لیکن
 بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ اسٹی ہو سکتا وہ وہاں مراد
 کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے انسان
 وہاں سا نظر آتا تھا اور سبب ضعف بصر کے دہن بلا دکھائی دیتا تھا اور اللہ ص
 (طلوع آفتاب کے بیان میں) اور انھیں نوٹیں کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہو گا پھر
 کے بدرات نہایت دیر ہوگی یہاں تک کہ بچے چلا آٹھیں گے اور سافرنگدل چوڑے
 اور سوانشی چراگاہ میں جانیکے لیے نہایت شور کریں گے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ
 ہسپت اور قلق سے بے قرار نہ ہو کر نالہ و زاری کریں گے اور توبہ توبہ پکاریں گے جبکہ ایسات کی
 و زاری تین یا چار رات کے برابر ہو جاوے گی اور لوگ نہایت مضطرب ہونگے تب قحط
 ہوئے سے زور کے ساتھ جیسا کہ گہن کے وقت ہوتا ہے مغرب کو جانے سے طلوع کر لیا
 اور آنا بلند ہو کر کہ جتنا چاہے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جاوے گا اور پھر صبح و ستور
 قدیم مشرق سے طلوع کیا کر لیا لیکن اسکے بعد کسی توبہ قبول نہوگی پس اگر کانریمان
 لاوگا یا گناہگار کسی گناہ سے توبہ کر لیا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہوگی اچھا دین میں
 یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہؓ روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے یا عیسیٰ

فصل طلوع آفتاب کے باب میں

طلوع کر گیا اور لوگ اسکو دیکھیں تو ایمان لادیں کہ اسوقت کا ایمان نفع نہ گیا اسکو کہ جو
 پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور خیر حاصل کی تھی یعنی جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور خیر
 پہلے تو بہ نہ کی تھی اسکو اسوقت ایمان لانا نفع نہ گیا الحدیث مسلم نے ابو نعیم رضی اللہ عنہ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ تو جانتا ہو یا
 جانتا ہے میں نے عرض کیا اور اسکا رسول ہی جانتا ہو فرمایا یہ جا کر زیر عرش اللہ کو سجدہ
 کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پہرہ دور کرتا ہے اور قریش کہ یہ اذن مانگے گا لیکن اسکو
 اجازت نہوگی بلکہ تو جہاں سے آیا وہیں جا یہ حکم ہوگا تب یہ مغرب سے طلوع کر گیا ہیث
 ف اس مضمون کی احادیث حد تو اتر کو پہنچ گئی ہیں پس جو شخص فلسفیوں کی تقلید سے
 اسکا انکار کر گیا کفر کا خوف ہے سوال حکماء کے نزدیک کتاب آسمان کی حرکت پہلے
 اور آسمان کی حرکت مشرق سے مغرب کو ہے پھر محال ہے کہ مغرب سے مشرق کی طرف
 ہر جواب اس قسم کے ضعیف سائل فلاسفہ کے چند اصول ضعیف پر مبنی ہیں جب اہل حق
 و ارباب تحقیق کے نزدیک اصول کہ جو رجحان غیب مقرر کیے ہیں ضعیف اور بے اصل ہیں تو
 ان سائل کا کیا اعتبار ہے جو ان پر مبنی ہیں پس اس عقائد پر شک یا انکار کرنا محض نادانی
 اور تقلید حکماء ہے جسکو اس تحقیق پر مطلع ہونیکا شوق ہو وہ علم کلام کی کتب بطور دلیل
 شرح مواقف وغیرہ کے دیکھئے فصل (دایۃ الارض کے بیان میں) مغرب سے طلوع
 طلوع ہونیکے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آدیکھا کہ کمر کے شرقی جانب میں جو ایک پہاڑ ہے
 جسکو سفا کہتے ہیں لڑ لہ اگر شرق ہو جاوے گا اور ایک خانہ کہ جسکی ایسی صورت ہوگی باہر لوگ
 لے آتے گا سجدہ کرنا ایک خاص طور ہے جو اسکے جسم کے مناسب اور فلکیات میں ہر چیز کے ساتھ ملا کر حکماء
 حکماء افس کہتے ہیں متعلق ہیں حکم کے حرکت نہیں کرتے تو سر روز جب دورہ تمام کرتا ہے دوسرے دور کی اجازت
 ہوتی ہے اسروز واپس آئے گا حکم ہوگا تو مغرب سے طلوع کر گیا اور یہ خدا تعالیٰ کی کمال قدرت و اختیار پر دلالت ہے

نا
 حال

فصل دایۃ الارض کے بیان میں

سند آدمی کا پاؤں ونٹ کھینچے گردن ایال گھوڑے کی مانند دم گا گھسیٹ کر سینگ گیند کی شاکا
 ہاتھ بند کر کیٹھ بونگے اور فصاحت کلام کر گیا اور اس کے پہلے اسکے نکلنے کا جرجر ایک بار سن
 اور نجد میں بھی ہوگا لیکن جلدی سے نمائے ہو جائیگا ایک بار ظہور جی طرح کر گیا
 اُسکے ایک ہاتھ میں عصائے موسوی اور دوسرے میں انگشتی سلیمانی ہوگی تمام ملکات
 پہر گیا کوئی مرد و عورت دچا رہا یہ اس سے بھاگ کر نہ جاوے گا پس ہوس کے ماتھے پر
 اس عصے سے ایک خط کھینچ دیا کہ جس سے اُسکا تمام چہرہ نورانی ہو جاوے گا اور کافر
 و منافق کے ماتھے پر اُس نگوٹھی سے مہر زد کیا کہ اُسکا تمام منہ سیاہ ہو جاوے گا بعد اسکے
 ہر مومن کا فرمتاز اور الگ معلوم ہوگا **ف** داتہ الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث
 و آیات نمائے اور یہ ثبوت بھی حدیث و تواتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا
 وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَاوَابِلُنَا لَا يُفْقَهُونَ**
 یعنی جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر حکم خدا کا (یعنی قیامت کا وقت قریب پہنچے گا) اُنکے لیے ہم
 زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا اُنسے کہ لوگ اللہ کی آیات پر یقین لاتے تھے اور
 مسلم نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ قیامت
 کی ادل علامات میں آفتاب کا مغرب نکلنا اور دابہ کا چار شے کے وقت لوگوں پر ظاہر
 ہونا ہے اجماعی اور دوسری جا مسلم نے ابی ہریرہؓ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جاوے گی کسیکے پر ایمان نہ لائے اُنسے
 پہلے نیکی نہ تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ دیا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا
 مغرب طلوع ہونا آفتاب کا ظاہر ہونا دابہ الارض کا نکلنا۔ مگر دابہ الارض کی صورت
 مذکورہ اور انگشتی و عصا کا ثبوت خبر احادیث سے ہے پس جبہ دابہ انگوٹھی مسیہ

اور عصا سے خط کر چکے گا تو پہر غائب ہو جاوے گا اور طلوع آفتاب اور خروج دابہ سے
 نفع صورت میں سو برس کا فاصلہ ہوگا یعنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سو برس کے
 بعد قیامت آجائیگی **فصل ۱۰** (ہوا کے بیان میں) بعد نکلنے دابہ کے چند عرصہ کے
 بعد شام کی طرح سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی پس کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا
 سب اس سے مر جاوے گئے یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کے کنارے میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا
 پہنچے گی اور اسکو مارے گی پس بعد اسکے بد لوگ کہ جو نیکی و بدگمانی نبی کریم کے باقی رہا ہو
 الحدیث رواہ مسلم **فصل ۱۱** (حبشہ کے بیان میں) بعد اسکے حبشہ کے کفار کا غلبہ
 ہوگا اور تمام ملک میں انکی سلطنت ہو جائے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور
 اسکے نیچے سے خزانہ نکالیں گے پس اس وقت میں ظلم و فساد پھیلے گا چوہا بلیوں کی طرح لوگ
 کو چوبازار میں ماں بہن جماع کیا کریں گے قرآن کا تذکرہ ہوگا اور کفر کوئی اہل ایمان
 دنیا پر نہ رہے گا اور اس کے جور و ظلم سے شہر جاڑ ہو جائیں گے قحط و بابر کا ظہور ہوگا اور
 نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لا یخضر حج
 کذا الکعبة الا ذوالسویقتین من الحبشة کہ کعبہ کا خزانہ چھوٹی پتھریوں والی حبشی
 نکالے گا **ف** کعبہ کو جو دارا من فرمایا ہے اور وہاں خاص اللہ کی عبادت ہوگی سو فیہل
 ان علامات قیامت کی ہے نہ مطلقاً پس نہ منافی ہوئی اس امر کو یہ حدیث جو گزری
 اور وہ حدیث کہ روایت کیا ہے اسکو مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ پہر لات وغری نہ پو جاوے عاتشہ
 نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر دین سب پر غالب ہوگا پہر کوئی نہ ہوگا پہر حضرت نے
 سو بقیہ تصغیر ساقی یعنی پتھری کے ہے حبشہ کی پتھریاں اکثر چھوٹی اور باریک ہوتی
 ہیں ۱۶۱

فرمایا کہ یہ ایک زمانہ معین تک رہیگا آخر ایک ٹھنڈی ہوا چلیگی کہ جس سے سب مومن جاوینگی
 پہرے بڑے لوگ باقی رہیں گے اور اپنے ابا راجداد کے دین میں ہو جاوینگی۔ اور وہ حد
 بخاری و مسلم کی کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ دوس کی عورتیں
 اپنے بہت جاہلیت ذمی النخلہ کے گرد نہ پہریں گے یعنی اسکی عبادت نہ کریں گے بعد اسکے کہ
 شام میں کچھ ازرانی و امن ہوگا تب لوگ تجارت و اہل حوف وغیرہ گہر بار چوڑ کر آؤں گے
 اور دیگر سوار یوں پر سوار ہو کر وہاں جاوینگے یہاں تک لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کسی پر
 دو کسی پر تین کسی پر چار کسی پر پانچ شخص تک سوار ہونگے **فصل ۹ (آتش کے**
بیان میں) بعد چند دن کے جنوب کی طرف ایک آگ اُٹھے گی کہ لوگوں کو کہیں کہ جہاں کہ
 بعد مرنیکے شہر ہوگا یعنی ملک شام کی طرف لاوینگی جب شام کے وقت لوگ ٹہیر جائیں گے
 آگ بھی ٹہیر جاوینگی پہر جب آفتاب بلند ہوگا وہ آگ اسکے پیچھے چلیگی جب شام کے
 ملک میں پہنچ جاوینگے تو وہ آگ غائب ہو جاوینگی چنانچہ مسلم نے حدیف بن یمان سے روایت
 سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس علامات قیامت روایت کیں ہیں ان میں
 آخری ہے نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشر ہم کہ ایک آگ بیت کہ جنوب میں
 واقع ہے نکلے گی تو لوگوں کو محشر کی طرف کہ وہ ملک شام ہے ہانک کر لجاوینگی اسکے بولنے پر
 چار برس تک پہر لوگوں کو خوب عیش و آرام میسر آوے گا اور شیطان آدمی کی صورت میں کہ
 کہیگا تم کو حیا نہیں آتی وہ کہیں گے اب تو کیا کہتا ہے تب وہ کہیگا بتوں کی عبادت
 کرو تب لوگ بتوں کی عبادت کریں گے اس میں آنکھوں روزی کی فراخی اور فراخ دستی
 حاصل ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ مسلم نے ان فرض جب بنی اسرائیل کوئی اللہ اللہ
 کہنے والا باقی نہ رہیگا جیسا کہ روایت کیا ہے کہ مسلم نے تب سورج پھٹنے کا قیامت بیان کیا

فصل ۱۰
 قیامت کی علامتیں

الحاصل لوگ اُس وقت ہمیشہ آرام میں ہونگے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف نہ ہوگا
 کہ کیا ایک جمعہ کو کہ روز عاشورا ہوگا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک داز آوے گی
 لوگ تجھیر ہونگے کہ یہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی یہاں تک کہ کراک مد کی
 برابر ہوگی اور لوگ ہول کے ماسے باہر جاویں گے اور باہر کے جانور اندر آویں گے جیسے
 ہی زیادہ ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہونگے کہ تفصیل یہی آتی ہے وہ آنحضرتؐ ظہر مہدی
 تک جو علامات ظاہر ہونگی انکو صغریٰ اور امام مہدیؑ سے نفخ صور تک جو ظاہر ہونگی انکو کبرئ
 کہتے ہیں اور ابداً اقیامت کا نفخ صور ہے اور نفخ ثانی سے لیکر کل زمانہ کو عالم شرا
 عالم آخرت ہی کہتے ہیں فصل (بعد ان سب مائے صور چنکیگا اُس سے
 کل عالم فنا ہو جاوے گا) صور ایک چیز ترنی یا بجل کی مانند ہے میکائیلؑ اسکو منہ سے
 بجاوے گی اُسکی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی چنانچہ ابوداؤد اور ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ صور ایک سنگ ہے کہ اُس میں پہونک رچی ہوگی
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اونٹ کے
 حوض کو لیتا ہوگا سنتے ہی پہوش ہو جاوے گا اور پہر سب آدمی پہوش ہو جاویں گے
 وَتَوَّي النَّاسُ سُكْرَى وَمَا هُمْ بِسُكْرَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ یعنی دیکھو تو لوگو پہوش
 پئے اور وہ پہوش نہ ہونگے بلکہ اللہ کے سخت عذاب میں مبتلا ہونگے پس مہدم آواز زیادہ ہونے
 لگے گی کہ باہر کے وحشی جانور شہر نہیں آویں گے اور شہر کے لوگ گھبراہٹ سے بھاگنے لگیں گے
 لکھا قال تَكَوِّدُ الْوَحْشِ حُشْرَةٌ اور جب وحش میں رول پڑ جاوے گی یہی سب جاندار
 چیزیں مچاؤں گی تب آواز زیادہ ہونیکے سبب درخت اور پہاڑ روتی کے کانوں کی طرح اڑتے
 پیر ہونگے وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ یعنی ہو جاویں گے اسرو پہاڑ دھنی ہوئی کی

مانند پھر جب اُور از تیز ہوگی تو آسمان کچھ سے اور چاند سورج ٹوٹ کر ٹپ ٹپ گئے اور آسمان پھٹ کر ٹوٹ کر
 ٹکڑے ہو جاوے گا اور زمین بھی معدوم ہو جاوے گی اِنَّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ وَكُلَّ شَيْءٍ فِيْهَا هَادِیٌّ
 وَ اِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ وَّ جَبْزَمِنْ کَیْنِیْ جَاسَ اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَاِذَا الْجُودُ الْاَرْضِ
 جَدَتْ سَوْرَجٍ لِّیْطَا جَاسَ اَوْ جَبْزَمِنْ تَاسَ بے نور ہو جاوے گا اِذَا الْفُجُورُ فِي الصُّوْرِ
 نَفْثَةٌ وَّ اَحَدَةٌ وَّ حَمَلَتْ اَلْاَرْضُ مَوَالِیْهَا قَدْ کَتَاکَلَتْ وَاَحَدٌ یُّوْمَ مَیْذٍ وَّ قَعْدَةٍ
 الْوَاقِعَةُ وَّ اَلْاَرْضُ السَّمٰوَاتِ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ جَبْزَمِنْ
 زمین اور پہاڑیں ایک ہی بار توڑے جاوےں پس سرور ہو جاوے گی ہونیوالی یعنی قیامت
 پھٹ جاوے گا آسمان ف بعض علماء کہتے ہیں کہ ف نار کلی سے آٹھ چیز مشتق ہیں انکو
 فنا ہوگی عرش و کرسی لوح و قلم و بہشت و دوزخ و صور و ارجح لیکن ارواح پر ایک قسم کی
 بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سو ذات باری تعالیٰ کے ہر جزو فنا ہوگی
 ان چیزوں پر پہلی کیم دم بھر کے لیے فنا ہوگی آخرت میں صرف اللہ تعالیٰ باقی رہے گا کما قال تعالیٰ
 وَ یَبْقٰی وَجْہُ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَاَلْاِکْرَامِ اور باقی رہے گا ایک سد بزرگی اور جلال والا
 فرما دے گا اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ الْیَوْمَ کہ آج کما کما ہے پھر جب کوئی جواب نہ دے گا تو آپ ہی فرما دے گا
 لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْفَعَّالِ کہ ملک ایک سد بزرگی کا ہے ف اہل کتاب کے نزدیک بھی اس عالم کا
 فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا ہونا اللہ ہی کا ہے حساب کیا جاتا ہے چنانچہ انجیل کی وہ
 عباتیں کہ جن سے یہ مضمون ثابت ہے نقل کرتا ہوں مگر حکما کے نزدیک محال ہے اور یہ قول
 اِنَّا سَیْرَ مَیْنِیْ ہے کہ یہ عالم خدا سے بے اختیار اور ارادے کے صادر ہوا ہندو قدیم ہے ستو
 قول اِنَّمَا بَاطِلٌ ہے اور دلیلیں اسکے بطلان کی صدر کتاب میں جو حکمیں ہیں یہ باطل اور
 جو اس پر مبنی ہے وہ بھی باطل اور بنا برافاسد علی افاسد اور کیوں نہ ہو یا ہمام بنیاد کے مخالف ہے

(بعد اسکے پھر دوسری بار صور ٹھنڈیگا جس پر چہرہ پھر دوبارہ موجود ہو جائیگی) بعد نفع صور اول کے جب چالیس برس کی مقدار حصہ کڈیگا اور اتنی مدت ٹھہرے بعدیت صرثہ کا ہونیکا تو خدا ہر غیل کو زندہ کرے گا سو وہ صور بجاوینگے جس سے اول عالم کا حالان عرش چہرہ پھیلے گا سیکایل عزرا بیل اٹھیں گے بہرین و آسمان چاند و سورج موجود ہونے پر ایک مینہ برسیگا کہ جس سے شل سبزہ کے زمین کا بڑی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا اور اس دوبارہ پیدا کرنیکو شرع میں بعث و نشر کہتے ہیں اور اسکے ثبوت میں کثرایات و احادیث وارد ہیں آرا بچھلہ آیات ہیں **اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ** یعنی اللہ نے اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کرے گا **إِنَّا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنا بِالنَّارِ فَاعْلَمِينَ** جس طرح شروع کی تھی ہننے پہلی پیدائش دوبارہ کرینگے ہم اسکو واپس ہمارے ہوتے متحقیق ہم کرناوے ہیں **وَإِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ لَهَا وَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ** اور یہ کہ تحقیق قیامت آنیوالی ہے ہمیں شک نہیں اور یہ کہ اٹھاوے گا اللہ تعالیٰ انکو کہ جو قبروں میں ہیں **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ** اور پھونکا جائیگا صور میں پس اسیوقت لوگ قبروں سے اٹھکر اپنے رب کی طرف چلیں گے مکاشحات انجیل یوحنا باب میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لیے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر سینے دیکھا کرتے کیا چوٹے کیا ٹپے خدا کے حضور کھڑے ہیں اور کتابیں کھولی گئیں اور ایک کتاب دوسری جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے ان کتابوں میں لکھا تھا اسکے مطابق کی گئی) یہاں مجملہ حشر بالاجساد و حساب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب پہلی آیت میں یوسف (پہرینے ایک نئے آسمان اور زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمند بھی طلق نہرا) یہاں سے بھی عالم کا

فنا ہونا اور پہر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہوا اور اکثر کفار سے حضرت کی اس بحث پر ہار گئی
 تھی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ اُنکے جواب میں سکاشات
 نازل فرماتا تھا کہ قال تعالیٰ یَا أَیُّهَا النَّاسُ اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَیٰۃَ الدُّنْیَا فَاِذَا خُلِقْتُمْ
 مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ نُرَابٍ ثُمَّ تُطْفَئُ اِیُّوْکُوْا اِذَا تَمُوْتُمْ لَعْنَتٌ عَلَیْکُمْ اَنْ تَمُوْتُمْ ثُمَّ اَنْ تُحْیَیْوْا
 سے پہر نطفہ سے پیدا کیا ہے پس جبکہ ہم نے تمکو معدوم محض سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا
 کرنا ہمکو پہر کیا مشکل ہے علیٰ ہذا القیاس اسی مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں شہید گری
 جاندار کو کسی جاندار نے کہا یا اور وہ جزیر بدن ہو گیا پس جسکو کہا ہا ہے اگر اسکو جمیع اجزاء
 زندہ کرینگے تو کھانیوالیکا جمیع اجزاء معشور ہونا باطل ہو جاوے گا کیونکہ اُسکے بعض اجزاء میں
 یہ بھی دخل تھا اور اگر کہا نیوالے میں اسکو معشور کرینگے تو گواہل جمیع اجزاء معشور ہو گا مگر گواہل
 کا معشور ہونا جمیع اجزاء باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو رہو حیوان کُلُّ اجزاء بدن کو جمع کر کے
 ہمیں دم دالیا دیکھی جواب کُلُّ اجزاء بدن کے مراد ہمارے اجزاء اصلہ ہیں جو اول سے خدایک
 باقی رہتے ہیں اور یہ کہا یا ہوا حیوان میں کہا نیوالیکے اجزاء اصلہ میں دخل نہیں پس اسکو اپنے
 اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اور کٹوا سکے اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اٹھا دینگے غیبیہ حدیث
 میں آیا ہے کہ دوزخی دہڑا احد پہاڑ کے برابر ہوگی اور کئی گز کا موٹا اُسکے بدن کا چمڑا ہوگا
 پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کو جہنم میں ہوگا غیر ہوا کیونکہ وہ آشنا
 بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ تعلق ہوئی تو تناسخ یا گیا حالانکہ اہل اسلام
 تناسخ کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اسی پہلے بدن غیر نہیں بلکہ نیا وہ تھا
 دینے کے لیے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو تیار کر دیا دوسرے تناسخ میں یہ شرط ہے
 کہ دنیا میں دو بدنوں کے علاوہ سے باری باری ایک روح تعلق ہو کہ نسبت شرط یہاں

میں

اجزاء

میں

اجزاء

کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دونوں بدنوں کو غیر کبھی
 تب بھی تنازع ثابت نہیں ہوتا مشبہ حکما نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم خیر کا
 پھر موجود ہونا محال ہے پس یہ بدلہ معدوم ہو کیونکہ موجود ہونے کے جواب حکمائی دلیل
 بالکل غلط ہے چنانچہ یہی غلطی ثابت کر دی گئی ہے جسکو دیکھنا ہو وہ کتب کلاسیہ میں دیکھ
 پس معدوم کا پھر موجود ہونا محال ثابت ہوا علاوہ اسکے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اسد بنی
 انسان کے اجزا صلیہ کو جمع کر کے پھر اسکے ساتھ روح متعلق کر گیا خواہ اب اسکو تم عاؤ
 معدوم کہو یا اسکا کچھ اور نام رکھو سوا اسکے محال ہونے پر کوئی دلیل آج تک کسی نے قائم نہیں
 کی ہے تفصیل بحث کی یوں حدیث میں آیا ہے کہ سب سے اول میں اٹھوں گا پھر حضرت
 عیسیٰ پھر اور انبیاء پھر صدیقین پھر شہداء پھر صاحبین پھر اور مومنین یہ کہتے ہوئے آئیں گے
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَدْبَارُ الْاَشْيَاءِ اَنزَلَ الْغَفُورَ شَاكِرًا پھر کفار و شراریہ کہتے ہوئے آئیں گے
 يَا وَلِيَّامَنْ لَعَنَّا مِنْ قَوْمِكَ اور ہر جماعت اپنی اپنی شکل کے ساتھ کجاوگی کما قال
 وَاِذَا النُّفُوسُ سُورَتْ بِسَيِّئِهَا الْاَلْوَاحَ رُجُوعُ النَّاسِ اِلٰى رُبُّهُمْ اور بدوں کی جلدی جماعت ہوگی
 علیٰ ہذا بقیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے
 ساتھ اٹھوں گا پھر بیچ میں آؤں گا پس ہر ایک کے ساتھ ہونگے اسکے بعد میرے پاس
 اور دیکھ لوگ آئیں گے اور شخص جس میں ہے تمہیں ٹھیک پس شہیدوں کے زخموں سے خون بہکا غفران
 کی رنگت اور بولگی ہوگی اور جو جرم میں مرالیک تھا ہوا ٹھیک اور شرابی نشے کی حالت میں اٹھیں گے
 صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص بہتے بہتے اٹھیں گے پس پہلے اہم
 کو سفید جنت کا حلقہ پہنایا جاوے گا ان کے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بہتر کپڑے پہنا جاویں گے
 لگے بعد اور سولوں اور انبیاء کو ان کے بعد خود کو پہنایا جاوے گا اور بعض احادیث سے
 لے بیچ عینہ میں ایک قبرستان کا نام ہے ۲۲۸

یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مرد دفن ہونگے انھیں میں اٹھیں اور بعض سے یوں ہر موتا ہے کہ موت کے وقت کے کپڑوں میں اٹھیں گے اور ممکن ہے کہ ہر شخص کی نسبت جدا جدا حکم ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو کر حسینؑ حضرت کے ناقد پر سوار ہو کر اور مومنین جنت کی اونٹنیوں پر کہ انکے زین طلائی اور مہار زردی ہوگی سوار ہو کر حساب گاہ میں چلیں گے اور مومن فاسق یا پادہ اور کفار سر کے بل گھسٹتے ہوئے چلیں گے بعض احادیث میں یوں آیا ہے کہ مومن جب قبر سے اٹھیں گے تو ایک نہایت حسین آدمی انکو نظر آوے گا یہ کہیگا کہ تو کون ہے وہ کہیگا میں تیرا نیک عمل ہوں دنیا میں تجھ پر میں سوار تھا اب اب مجھ پر سوار ہو و بقرۃ الخیر المتقین الی الرحمن و قد اے سے اسکی طرف اشارہ ہے اور کافر ایک نہایت بُر شکل کو دیکھیگا اور پوچھیگا تو بد نظر کون ہے وہ کہیگا تیرا عمل بد ہوں دنیا میں مجھ پر تو سوار تھا آج میں تجھ پر سوار ہوتا ہوں و ہم یملون اذا ہم علی ظہور ہر سے یہی مراد اعمال کیلئے والے فرشتے مومن کے لیے گواہ بنکر ساتھ ساتھ یہ کہتے ہیں چلیں گے الا کفار و لا یقرؤوا لیسرۃ الیٰ النجۃ الّٰتی کنتم توحّدون اور کافر کو پہنچتے ہوئے لیجاویں گے کافر اور فاسق اندھے ہو کر اور کہتے اور سُور اور زبدر کی صورت میں اٹھیں گے سو دُخاؤ سمیٹے وہ کی مانند اٹھیں گے یتیم کے مال کھانیوں کے منہ سے آگ کا شعلہ نکلتا ہوگا کما قال تعالیٰ اِنَّهَا یَا کُلُّونَ فِیْ نَبُوْنِہُمْ کَادًا مُّتکبر و نکو حیوینوں کی مانند بنا کر خلاق کے پاؤں میں روندوا میں گے بغیر ورت سوال کر نیوا ایکے منہ پر گشت نہ ہوگا مسلمانوں کے قتل کر نیوا ایکے منہ پر رحمت ناسید نکھا ہوگا جو دینی بیوں میں انصاف نہیں کرتے میں انکا ایک پہلو شکستہ ہوگا علی ہذا بقیدس نقل کیا اسکو ہر سافہ میں طلال ایسیوٹی نے المختصر ہر شخص قبر سے اٹھ کر محشر میں آوے گا جب تمام اہل محشر تنگ ہونگے کہ قریب

ایک میل کے اقبابے، دھوپ کی شدت گرمی کی تیزی ہے کوئی سایہ دار چیز نہیں علیٰ ہذا اختیار
 صد ا تکالیف ہونگی تب لوگ کہیں گے حضرت آدمؑ کے پاس چلو کہ وہ ابو البشر میں اپنے
 شفاعت سے حساب شروع ہوئے سوائے پاس ونگے وہ کہیں گے آج خداوند کائنات
 غضب و قہر ظاہر ہے کہ کبھی ایسا ہوا تھا میں دوتا ہوں کہ مجھ سے یہ پوچھ بیٹھے کہ تو نے
 ہمارے حکم گہیوں کو کیوں کھانا تھا تم نوحؑ کے پاس جاؤ تب ان کے پاس ونگے وہ بھی اپنے
 عذر کریں گے اسی طرح پھر ابراہیم علیہ السلام کے پاس پھر موسیٰ پھر عیسیٰ علیہ السلام کے پاس دیں گے
 سب اسی طرح عذر کریں گے حضرت عیسیٰ کہیں گے تم خاتم النبیین امام رسل محمدؐ علیہ السلام
 کے پاس جاؤ وہ شفاعت کریں گے تب آپ کے پاس اگر کہیں گے آپ کے خدا نے اگلے پچھلے سب
 گناہ معاف کر دیے اور آپ کو خاتم النبیین کیا اور درجہ شفاعت آپ کو دیا آپ ہماری شفاعت
 کیجیے حضرت فرما ونگے اں میں کرونگا تب حضرت سجدہ میں گرینگے اور خدا کی نہایت شائستگی
 صفت کریں گے پھر حکم ہوگا اے محمدؐ سر اٹھا جو مانگیٹا ملے گا شفاعت کر قبول ہوگی اور اوراق
 جبریل لیکر آپ کے پاس ونگے آپ اُس پر چڑھ کر آسمان پر جا ونگے اور ایک جگہ مقام محمود ہے
 وہاں جا کر حمد و ثنا کریں گے اور سب لوگ دیکھیں اور ثناء و صفت حضرت کی کریں گے پھر
 حضرت نیچے تشریف لا دیں گے لوگ پوچھیں گے کیا حکم ہوا حضرت فرما دیں گے اللہ تعالیٰ اب
 زمین پر تجلی فرماتا ہے اور ہر ایک سے حساب لیکر لیگی جزا و سزا کو پہنچاتا ہے ہی عرصہ میں
 ایک نور عظیم آواز ہونا کہ کے ساتھ آتا ہوا معلوم ہوگا لوگ کہیں گے کیا اسی میں تجلی خدا
 ملائکہ تسبیح و تہلیل بیان کر کے کہیں گے ہم سنانِ نبی کے فرشتے ہیں تہذیب زمین کے کنارے صفت
 باند کر کھڑے ہو جائیں گے بعد اسکے پھر اسی طرح ایک نور عظیم اترتا ہوا نظر آدیکھا اور سب
 لوگ پوچھیں گے اور اسی طرح ملائکہ کہیں گے کہ ہم دوسرے آسمان کے ملائکہ ہیں پھر وہ بھی صفت کریں گے

کہڑے ہو جاؤ گے سبط ساتوں ہمارے ملائکہ اترینگے اور لوگوں کو گرد اگر وصف باندھ کر
 کہڑے ہونگے پھر اسراہیل کو حکم ہوگا کہ صور میں آواز کرینگے اُنکے صور جانیسے سو اُڑیں
 کے سب پہوش ہو جاؤ گے پھر خدا کا عرش یعنی تخت اُترے گا کہ اُڑے فرشتے اُسے اُٹھاویں گے
 اور اُس پر تجلی خداوند تعالیٰ کی ہوگی تجلی یوں کہہا کہ وہ مکان اور جسم سے پاک ہے پھر اسراہیل
 کو حکم ہوگا کہ صور بجائے تب سب ہوشیں آجاؤ گے پھر دوزخ و جنت تخت کے دائیں
 بائیں طرف لائی جاوے گی اور سب چپ و ہوناک ہونگے اور حساب شروع ہوگا کہ جسکی
 تفصیل آگے آتی ہے اور یہ مضمون قرآن و حدیث میں بکثرت ہے لہذا اختصار کے
 لیے آیت اور حدیث کو نقل نہ کیا (پھر نیکی و بدی کا حساب ہوگا
 مومن کو نامہ اعمال داہنی طرف سے اور کافر کو بائیں
 طرف سے دیا جاوے گا) قال تعالیٰ وَكُلُّ النَّاسِ لِرَبِّهِمْ كَافِرٌ فَاصْبِرْ
 وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ بِنَظَرٍ اور ہر آدمی کی گردن
 میں ہمنے اُسکا عمل نامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہم اُسکے لیے اُسکو کتاب بنا کر رکھا
 گے کہ وہ آدمی اُس کتاب کو پہلا ہوا ویکہہ گا اِقْرَأْ کِتَابَکَ کَفَلَا یَنفُسِلُ لَیْلَیْکُمْ عَلَیْکَ حَسِیْبٌ
 حکم ہوگا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لیے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب
 قَامَا مِنْ اَوْفَی کِتَابَہِ یَمِیْنِہِ فَسَوْفَ یَحْصِبُ حَسَابًا شَدِیْدًا وَیَنْقَلِبُ اِلَیْ اٰہِلِہِ
 وَاَمَّا مَنْ اَوْفَی کِتَابَہُ وُدَّ اَظْہَرُہُ فَسَوْفَ یَدْعُو اٰہُوْلًا وَّیَصْلٰی سَعِیْدًا
 پس جس شخص کو نامہ اعمال داہنے ہاتھ کی طرف سے ملا ہیں اُسکا حساب آسان
 کیا جاوے گا اور وہ اپنے گھر والوں کی طرف جنت میں خوش ہو کر آوے گا اور جسکو نامہ اعمال
 اسکی پیٹھ پیچھے سے ملا پس جلد ہی مانگے گا موت اور داخل ہوگا آگ میں حدیث میں آیا ہے

کہ موسیٰ علیہ السلام حساب سیر یوگیا اور کاؤ کو رسوا کر گیا چنانچہ صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں بند کو پختہ قریب ہلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرما دے گا کہ فلاں فلاں گناہ گنہ گنہ کیا ہے یا نہیں وہ کہیں گاہاں یاد بیاں تک کہ بند میسے قرار کر دے اور گناہ گنہ گنہ ہوتے اپنے دلیں خیال کر گیا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرما دے گا کہ میں نے جسطرح دنیا میں تیرا پردہ فاش کیا اسی طرح اب بھی تجھ کو بخش دیا پس اُسکو اُنکی نیکیوں کی کتاب دیو گیا اور منافق اور کافر کو سب خلق کے رویہ ہلا کر رسوا کر گیا اور ایک شخص بچا کر باؤاز بلند کہیں گاہاں لوگوں نے اللہ پر جھوٹ باندھا تھا اور سٹلو جھوٹے پر خدا کی ماری ہے۔ امام احمد نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بند کو اپنے پاس بلا کر کہیں گاہاں اعمال کی کتاب کو پڑھ پس جب نیکی دیکھیں گاہاں تو خوش ہو گا اللہ فرما دے گا کہ یہ نیکی تیرے قبول کی پہر بندہ سجد میں گر پڑ گیا اور جب گناہ دیکھیں گاہاں تو غمگین ہو گا اور ڈر گیا اللہ فرما دے گا کہ یہ تیرا گناہ بخش دیا وہ پہر سجد میں گر پڑ گیا پس لوگ فقط اُسکو سجدہ کرتے ہی کہیں گے اور یہ جانیں گے کہ اسنے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر نہو گی کہ اسیں اور اللہ میں کیا معاملہ گذرا ہے پس یہ حساب سیر ہے۔ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَاسِبْنِيْ حِسَابًا يُّسِّرُ لِيْ جِبَابًا يُّسِّرُ لِيْ جِبَابًا فَاَرَعَ مَعِيَ تُوْنِيْ پوچھا کہ حساب سیر کیا ہے فرمایا حساب سیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دیکر بخش دے اور جس سے حساب میں سختی ہوئی تو کھڑا گیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اول اللہ تعالیٰ حائروں میں فیصلہ کر گیا پس جس سنگ ڈالے نے بے سنگ دیکھا وہ بھی اُسکو اسی طرح سے مار گیا پس اُن سبکو حکم ہو گا کہ خاک ہو جاؤ نیلے پس اسوقت کافر

حسرت کہیگا یکتہ کنت کراہا بلے کاش میں ہی آج خاک ہو کر نجات پاتا بعد اسکے
 بند و نہیں فیصلہ کر گیا پس ایک فرشتہ آواز بلند پکار کر کہیگا کہ جو شخص جسکو پوچھا تھا وہ
 اسکے پاس جاوے پس سب بت اور تھان اور جھڈے پوجنے والوں کو انکے معبودوں کے ساتھ
 بشرطیکہ وہ معبود انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ ہوں و ورنہ میں ڈال دیا جاوے گا روایت کیا
 اسکو بخاری اور مسلم نے پس اسکے بعد انبیاء میں اور انکی امتوں میں فیصلہ ہوگا صحیح بخاری
 میں کہ اللہ تعالیٰ نوح کو پوچھیگا کہ تھے اپنی امت کو میرے حکام پہنچائے تھے وہ کہیں گے
 ہاں یا رب میں پہنچا چکا ہوں پھر انکی امت سے پوچھیں گے کہ نوح نے تمکو ہمارے حکام پہنچا کر
 تھے وہ انکار کریں گے پھر نوح سے گواہ طلب ہونگے نوح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی امت کو
 گواہ قرار دیں گے پس تم لوگ نوح کی گواہی دو گے کہ انہوں نے حکم پہنچائے تھے پھر حضرت
 پڑھی و کذلک جعلناکم امة وسطا لتکونوا شہداء علی الناس و لیکونوا استغاثا
 لشہید پس جب کفار اور شرکین سے حساب لیکر انکو دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا تو پہر مسلمانوں سے
 حساب ہوگا اول فرائض سے سوال ہوگا اور فرائض میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا پس
 اگر نماز مقبول ہوگی تو اور اعمال کو بھی دیکھا جاوے گا علی بن ابی قیس پہر بندوں کے نہیں حقوق کا
 فیصلہ ہوگا انہیں سب سے پہلے خونریز پونجا حساب ہوگا قاتل کو جہنم میں داخل کیا جاوے گا
 یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بیچا تھا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے پس جس شخص نے
 کسی کو مارا تھا یا ہسکا مال لیا تھا یا گالی دی تھی یا ہنسی آور دینری کی تھی تو مجرم سے بمقتدار جرم
 انکی نیکیاں لیکر مظلوم کو دیا وینگی اور اگر مجرم کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی تو مظلوم کی بدایاں
 اسبقدر اسپر ڈال دیا وینگی اور اسکو عذاب کیا جاوے گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 ترجمہ اور اسی طرح تمکو لے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور درمیانی امت
 بنا دیا کہ تم اور آدمی کی گواہی دو اور رسول تمہاری گواہی دے گا ۱۲ منہ

کہ کسی قرض سر پر لیکر نہ مرنے کیونکہ آخرت میں روپیہ پیا نہیں ہے پس اگر نیکیاں ہوگی تو نیکیاں
 عوض میں دلائی جاوے گی ورنہ اس کے گناہ تجھ پر دے جاوے گئے حدیث میں آیا ہے کہ غفلت شخص
 ہے کہ باوجود نماز و روزہ وغیرہ حسات کے اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو ناحق قتل
 کیا ہوگا اور کسی کا مال چھینا ہوگا اور کسی کو ناحق ستایا ہوگا پس ہر ایک مظلوم کو نیکیاں
 دی جاوے گی اور جب نیکیاں نہ ملیں گی تو مظلوم کے گناہ اس پر ڈال کر اس کو دوزخ میں بھیجاوے گئے
 پھر اس نے اپنی سب نعمتوں کو سوال کر لیا کہا قال ^{اور یہ} لَقَدْ لَسْتُمْ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ مِنَ الْغَنِيِّ بِنِي سَبْعِينَ سَاعَةً
 جاوے گئے نعمتوں کو قال اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْفَوَادِ كُلَّ ذٰلِكَ كَانَ مِنْ عِنْدِكَ عَلٰى رُكْنٍ
 اور آنکھ اور دل ان سبے انسان سوال کیا جاوے گا پس سوال ہوگا کہ کان اچھی باتیں سن
 کی سنیں تھیں یا راگ بلبے نصیبت و بہتان و فحش گے سننے میں اس کو صرف کیا تھا اور آنکھ
 اچھی چیزیں دیکھیں تھیں یا تہمت پر نظر ڈالتا تھا اور دلیلیں اس کی محبت رکھتا تھا یا
 مال و زور و زور و فرزند غیر اس پر عاشق تھا اور سب طرح عمر سے سوال ہوگا کہ اس کو کچھ میں ضرر
 کیا اور سب طرح مال سے سوال ہوگا کہ کہاں سے کہاں خرچ کیا تھا اگر وجہ دلال سے
 کما یا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں بھیجا
 بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے سیاں کے مال و سبب
 عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولے کے مال کی نسبت سوال ہوگا پس اگر بادشاہ
 یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے سیاں کے مال میں خیانت کی یا اس کے غائب میں کسی
 غیر مرد سے کچھ کاربہ کیا یا غلام نے مولے کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا کہ اگر اس
 والد و علیٰ ہذا القیاس مرد سے اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں نہیں
 عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا انکو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا انکو

وہی ضروریات مسائل نہ سکھائی ہونگے تو اسے عذاب ہوگا پس جس سے حساب بسر ہوگا
 نجات پائی ورنہ ہلاک ہو اجہنم میں گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گناہ میں قسم کے
 ہونگے ایک شرک کہ وہ ہرگز نہ بخشتا جاوے گا دوسرے حقوق اتہی کی کمی زیادتی سوائے
 اپنے حقوق کے معاف کر نہیں کہ پرواہ نہ کرے گا تیسرے حقوق اعبا کی نسبت جو گناہ میں
 انہیں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حقدار کو حق دلایا جاوے گا (اور میزان قائم
 کیجاوے گی) حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی کیفیت ایسی
 جانتا ہے لیکن وہ ان دنیا کی ترازو کی مانند نہیں کہ جس سے اناج وغیرہ شمار کا وزن کرتے
 ہیں بلکہ انکی کا پلہ بھاری رہا اسکو جنت اور جبکا بدیکا پلا بھاری رہا اسکو دوزخ اور جسکے
 دونوں پلے برابر ہونگے تو وہ شخص کچھ مدت عرف میں بیگا پھر اسکی جنت میں جاوے گا اور
 اعراف کا ذکر آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ لَوَزَنُ لَكُمْ مِيزَانًا لَّحَقَّ سَعْيُكُمْ
 اَعْمَالُ كَالْمِيزَانِ وَلَوْ رُحِبُّ لَوَزَنُ لَكُمْ مِيزَانًا لَّحَقَّ سَعْيُكُمْ اَعْمَالُ كَالْمِيزَانِ
 وَلَئِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ اَتَبْنَا بِهَا طَائِفًا لَّكُنَّا بِهَا حَاسِبِينَ اور کہیں گے ہم
 ترازو میں عدل کی قیامت کے دن پس ظالم کیا جاوے گا پس یہ کچھ اور اگر آدمی کا عمل رائی کے
 دانے کی برابر ہوگا تو ہم اسکو بھی لاویں اور کفایت میں ہم حساب لینے والے فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ
 مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ
 بھاری ہوگی تول میں وہ اچھے عیش میں اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اسکی تول تو اسکی جگہ ہاؤنیم
 ہے تا حدیث صحیحہ ہی میزان کے بیان میں بکثرت ہیں۔ پس فرائض میں اول نماز کا وزن
 اگر کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کیجاوے گی علیٰ ہذا القیاس زکوٰۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا
 لہ بعض علماء کہتے ہیں کہ موازن کے لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص کے لیے جدی میزان اور جزا بطور
 ہوگا بعض کہتے ہیں جمع باعتبار وزن ہر شخص کے ہے صراط اور میزان ایک ہی ہوگی ۱۲ منہ

اگر وہاں کمی ہوگی تو صدقہ نفعی سے اسکو پورا کرینگے اور روزہ فرض کو روزہ نفعی سے پورا کرینگے **ف** ستر جن آیات و احادیث میں میزان کا ذکر ہے انکی تاویل کر کے میزان کا انکا کرتے ہیں اور دیکھ لیں عقلی گتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں اگر انکا اعادہ ممکن ہو تو پھر انکا وزن ہے اور دوسرے اللہ تعالیٰ کو اعمال معلوم ہیں پھر انکا تولد باعث ہے جو احتیاج ہم کہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں ہیں جب دنیا کی موازن کی مانند نہیں تو اس میں اعراض کا وزن کیا محال ہے ہاں اس قسم کی ترازو میں البتہ ناممکن ہے اور اسے ہم بھی قابل نہیں ہیں ان اعراض کا اس قدر قیامت میں اس سے لوگوں کو اندازہ کر کے کہا گیا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں یکجہتہ پکڑتے ہیں جیسا کہ پہلے ہم اسکا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحاح سے صورت پکڑا رہے ہیں پس انکا اس عالم مثال کی صورت میں وزن کرنا ممکن ہے پس قیامت میں اعمال کو انکی صورت نشانی میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائیگا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ نامہ اعمال تولد جاوینگے اور عجب ہو گیا جواب یہ ہے کہ وزن کر نہیں سدا مصالح اور حکمتیں ہیں اگر تم ان پر مطلع ہو تو کچھ پرواہ نہیں ظاہر حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ بندوں کو اپنی نیکی و بدکاری اندازہ معلوم ہو جاوے تاکہ اللہ کو ظالم نہ کہیں **ف** مخالفوں کے چند اور شبہات حشر بالا جیسا کہ نسبت

سہ چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ اور بغوی اور احمد اور ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میری امت میں ایک شخص کو لاوینگے اور نساوے اتنی بڑی نامہ اعمال کہ جہاں تک انکی نظر جاوے کہو لکھ دیکھا دینگے اور کہیں گے دیکھ ہاں سے کراہا کہ تم نے ظلم تو نہیں کیا لیا وہ کہیں گے نہیں امیر رب پس اللہ فرما دینگا ہم کسی پر ظلم نہیں کرتے ہمارے ہاں تیری ایک نیکی ہے پس ایک کتاب لاوینگے کہ اس میں شہدان لاکھ الہ اللہ و ان محمد عبدہ و رسولہ لکھا ہوگا وہ کہیں گے ابھی اس قدر دفتروں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اللہ فرما دینگا تجھ پر ظلم نہیں ہوگا پیشہ دفتر ایک بل میں اور یہ دفتر دوسرے میں رکھا جاوے گا پس اونچا دیکھا انکا پلا اور بہاری ہوگا اس دفتر کا پلا کہ جس میں لکھا تھا پس بہاری ہوگی کوئی چیز اللہ کے نام سے ۱۲ مسئلہ

اور ان کے جواب

اور ان کے جواب ذکر کرتا ہوں **شبہ** بہر حال جس کے قابل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آدیا جیسا کہ بیان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ زمین پر اہل جغرافیہ ہتھکڑی وسیع نہیں کہ اسپر ہزار برس کُل انسان اگلے پچھلے آجاویں پس یہ ہزار برس کُل انسان اور حیوان بلکہ ملائکہ اور ان کی کئی صف ہونگی اور تخت رب العلمین سپر سطح آدیا

جواب یَوْمَ نَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ جسر بدلی جاوے گی یہ زمین اور زمین اور آسمان اور آسمان سے پس اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس میں دنیا کو بدلیگا اور نئی بنائے

وسیع زمین کہ جس پر آسکیں پیدا کر گیا یا اس کو کشادہ اور وسیع فضا بناوے گا کہ جس میں اولین و آخرین اور ملائکہ اور جنات اور دوزخ اور عرش رب العلمین آدیا جیسا کہ **شبہ** قیامت دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے پچاس ہزار برس کیونکر ہوگا **جواب** جب یہ ثابت ہو کہ اللہ اپنی قدرت سے اس زمین کو اس قدر وسیع کر گیا کہ تمام اہل محشر اس میں جاویں گے پس چکی فضا کے موافق آفتاب ہی بڑی دیر میں دورہ تمام کر گیا کیونکہ جس قدر بسبب وسعت زمین کے دائرہ افق وسیع ہوگا اس قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب سے پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جاوے گی یہاں تک کہ وہ روز پچاس ہزار برس کی برابر ہوگا کہ قال تِلْكَ اَنْفُسُكَ كَانَتْ اَلْفَ سَنَةٍ اَنْفُسُكَ كَانَتْ اَلْفَ سَنَةٍ کہ وہ دن پچاس برس کی برابر ہوگا اور اس کی دلازی میں صد ہا حکمتیں ہونگی امام مسلم نے تقدیر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب ہوگا پہر ہر شخص کو اسکے اعمال کے موافق پسند آوے گا کیسے ٹخنے تک کیسے زانو تک کیسے ناف تک کیسے سہ تک ہوگا **شبہ** ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب کا آنا اہل ہیئت کے نزدیک محال ہے

جواب اہل ہیئت کا ایک امام فہم غور سے ہے اسکے نزدیک آفتاب بغیر اسکے کہ چوتھے آسمان میں ہوا اور اس کی گردش سے پھرے آپ ہی آپ اپنے ہمارے گردش کرتا ہے

اور ان کے جواب

اور ان کے جواب

اور ان کے جواب

اور اسکا مدار اس ار سے کہ جو حکیم بطليموس دوسرا نام اس فن کا جو تھے تھان میں
کرتا ہے نہایت بلند ہے کہ وہ بلندی اس سے بھی زیادہ ہے کہ جب قدر ہے اب آفتاب بلند
پس ج طرح فضا غور میں امام سنیّت کے نزدیک وہ بلندی اُس کے مدار سے ممکن کیا ملک
واقع ہے سطح قیاس کے روز اُس کے مدار سے استقدر پستی کہ جس کے ہم قائل ہیں کیا محال
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سنہ اور ناف تک پسینا آنکے یا یعنی ہیں کہ موافق
اعمال کے وہاں گرمی ہوگی اور موافق گرمی کے پسینا ہوگا ج طرح کہ اس عالم میں ہوتا ہے
پس بعض کو اپنے اعمال کی شامت سے بسبب گرمی کے ہتھدر پسینا آویگا کہ اگر سبکو جمع کرتے
تو اس کے ٹھننے یا زانو یا ناف تک آتا یا یہ معنی کہ اُس پسینے کو وہ غدیر ادھر ادھر ہوتی ہوگی
بلکہ ایک جاتی جمع کر گیا سو وہ کیسے زانو تک کیسی ناف تک کیسے منہ تک آویگا اور وہ گرمی
سے ہنزلہ گرم پانی کہولتے کے ہو جاویگا سو اس سے آواز زیادہ تکلیف ہوگی پس یہ بھی ممکن ہے
لیکن بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ عرش میں نیک و بد سبھی ہو گئے پس جب ایک میل کے فاصلے پر
آفتاب آیا اور پچاس ہزار برس کا ایک دن ہو تو ج طرح آفتاب کی گرمی اور دن کی درازی
ہر ایک کو یہاں ساوی معلوم ہوتی ہے اسی طرح وہاں بھی سب کو برابر معلوم ہوگی پس نیک
بندو خدا حق میں گرفتار رکھنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہے اسکا جواب یہ ہے کہ نیک بندو کو
وہ پچاس ہزار برس کی دہائی ایک صلوٰۃ مکتوبہ وقت کے برابر معلوم ہوگی اور اللہ تعالیٰ وہاں انکو
عرش کا سایہ پگھلائے گا نہایت ہی سنیّت نے کتاب المبعث والنشور میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
وسلم سے کسی نے اُس پچاس ہزار برس کی درازی پوچھی آپ نے فرمایا مجھے قسم ہے اُنکی کہ جس کے
قبضے میں میری جان ہے وہ روز مومن پر نہایت کم کیا جاوے گا یہاں تک کہ فرض نماز کے
وقت سے بھی کم معلوم ہوگا لہذا پس کم ہونیکل باتو بہ وجہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مومن سے

بہت جلدی حساب سیر کیا اسکو جنت میں داخل کر دیا یا یہ وجہ کہ مومن کو وہاں جنت کی
سیر غیرہ چیزوں کے ملاحظہ سے بسبب سرور وہ دراز وقت نہایت کم معلوم ہوگا جیسا کہ عالم
میں عاشق کو شب وصال ایک ساعت کے برابر معلوم ہوتی ہے اور بیکار کی رات نہایت پہاڑ جتنی
یا یہ وجہ کہ اللہ تعالیٰ زمین کو کبھی ایسی جگہ میں کھڑا کرے گا کہ باعتبار بعد مدار کے ہاں جلدی
وہ روز تمام ہو جاوے گا اور گرمی بھی نہ معلوم ہوگی اور جو اسکے مدار کے نیچے ہونگے انہیں نہایت
دراز می ہوگی اور دھوپ بھی شدت سے ہوگی اس عالم میں جو لوگ جس خط استوا پر رہے ہوں گے
انکے ہاں دن درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے اور دن کی کمی سے اور آفتاب کے میلان سے دھوپ بھی کم ہوتی
ہے چنانچہ اقلیم اول میں کہ جو آفتاب کے قریب ہے جو دن تیرہ چودہ گھنٹے کا تخمینا ہے سو وہی
اقلیم سہم میں کہ جو آفتاب کے مدار سے نہایت دور ہے تخمینا ایک گھنٹہ کا ہے چنانچہ علم سہم کے
جاننے والے پر یہ بات ظاہر ہے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ سر فرما اللہ تعالیٰ عرش کا سایہ
ابرا کو دیکھا سول حکماء کے نزدیک تو محدود جہات فلک الافلاک سے پس کے باہر کوئی
چیز نہیں اور زیادہ فضا ر انکے ہاں محال ہے جواب ہم حکماء کے اس تصور فہم کا کیا
تعلیج کریں کہ انہوں نے اللہ کو عاجز اور بقدرت سمجھ رکھا ہے بطور گولہ کے اندر کے جانور اس
گولہ کو محدود جہات جانتے ہیں اور سب فلک کے کاخانے وہیں ملتے ہیں اور اس کے باہر کوئی چیز
نہیں سمجھتے اس طرح حکماء کا حال ہے بھلا جس نے اپنے اراد اور اختیار سے یہ عالم بنایا یا جو
وہ کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں اس کے نزدیک ایسے ایسے کروڑوں فلک الافلاک اور کرات
بنانے کیا محال ہیں دریا میں جب قدر درے ہیں اگر وہ چاہے تو اتنے ایسے ایسے بڑے کوئے اور

۱۔ اللہ کی وجہ سے یہ کہ جس قدر کہ میں منطقہ یعنی بیجا بیج کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور نہیں ہوتا پس جس
منطقہ سے دائرہ بڑے ہوتے ہیں چوڑے ہوتے ہیں کمالا یعنی اور آفتاب منطقہ پر دور کرتا ہے پس
اس کے جنوب و شمال کے جو قوس ہمارے پیدا ہونگے درجہ بدرجہ چوڑے ہوتے جاویں گے ۱۲ منہ

فضائیں بنا دی گئیں اور گھبراہٹ ہو گیا ہے یا سامان اتنا ہی تھا کہ جس سے یہ ایک ہی گروہ بنا سکا
تعلیٰ اللہ عنہ ایک علو اکبر ایسا کمزور اور محتاج ہمارا اللہ نہیں ہے حکماء کی جسطرح اور بیت سی
غلطیاں ہیں ایک ہی ہے اور وجہ غلطی کی یہ ہے کہ انہوں نے چند باتیں اپنے ہاں مقرر کر رکھی ہیں
تیس سو اٹھ سو آتا تھا خواہ صحیح ہو خواہ ایسا بدیہی البطلان ہو کہ عامی لوگ بھی سپرد
ہوں اسیکو درست جانتے تھے سو ان مصلوں فاسدہ کا یہ ثمرہ ہی اور وہ مصل جڑ پھڑ سے نکالنے
اکھاڑ دیے ہیں جسکو شوق ہو وہ علم کلام کی سطوات کو دیکھیں و بعض شخصوں کو اللہ تعالیٰ جیسا
جنت میں داخل کر گیا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے ایک
انبوہ کہ جس نے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا اور کہا کہ یہ تیری اہستہ انہیں ستر ہزار
جیسا بہشت میں جاؤ گے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
سلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ نے مجھے پچھلے عہدہ کیا ہے کہ ستر ہزار آدمی تیری اہستہ میں بلا حساب
بہشت میں اُٹھ کر دو گنا اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار اور ہونگے اور تین حقیات اللہ تعالیٰ کے
محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیونگے
قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا اور ہر ایک نبی کی اہستہ کی جدی جدی علامت
ہوگی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور
اور وضو کی جائے سے حضرت کی اس کے اعضاء نہایت روشن ہونگے پس یہ علامت اُنکی
اہستہ کی ہوگی پس جب لوگ قبروں سے اُٹھائے جاویں گے تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی
ہر نبی اپنی اپنی اہستہ کو اُس علامت سے پہچان کر اُسکا پانی پلاوے گا صحیحین میں عبد اللہ بن عمر
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی آہستہ
یہ چنانچہ بعض حکماء کا یہ مذہب ہے کہ جب کوئی کسی چیز کو جانتا ہے تو یہ عالم معلوم و دہشت ہو جاتا ہے
ہیں مثلاً کسی نے کہا کہ کوثر ہوا تو وہ پانی ہو گیا ۱۲۰۰۰ حقیات دونوں ہاتھ کے لب کو کہتے ہیں ۱۲۰۰۰

نا

حوض کوثر کا بیان

اپنے اپنے اعمال کے موافق بہت جلدی نکل جاوینگے اور بد لوگ
 کھڑے کر جاوینگے (میدان حشر کے گرد دوزخ محیط ہوگی جنت میں جانیکے لیے ہنسنے پر
 ایک پل ہوگا کہ بال سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگا سب کو سپر چلنے کا حکم ہوگا
 بہت جلدی گذریں گے اور جنہی کٹ کر جاوینگے چنانچہ چکی تفصیل احادیث میں مذکور ہے
 بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کوئی دوزخ
 کی پیٹھ پر ایک رستہ ہوگا سب رسولوں سے پہلے اپنی امت کے ساتھ نہیں ہیرے
 گزر ونگا اور اس وقت سوائے انبیاء کے اور کوئی نہ کلام کر گیا اور انبیاء کا یہ کلام ہوگا اللہ
 سَکِّرْ وَسَلِّمْ یعنی اے اللہ سلامت رکھنا سلامت رکھنا اور جہنم میں کلا ریب سوزان کے
 کھانے کی مانند ہونگے کہ درازی شکی اللہ ہی کو معلوم ہے پس وہ لوگوں کو نقد اعمال پر گریں گے
 بعض کو بالکل کپڑے کر نیچے کر دینگے اور بعض کا گوشت چھیل ڈالیں گے لیکن سب کو اللہ نجات
 دے گا صحیحین میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ مومن آنکھ کی جھپک میں نکل جاوے گا اور
 بعض بجلی کی مانند اور بعض تیز سو کی مانند اور بعض پرند جانوروں کی مانند اور بعض تیز
 گھوڑے کی مانند اور بعض تیز اونٹ کی مانند جلد گریں گے اور پل صراط پر اندر ہر سو
 ایمان کی روشنی کے اور روشنی نہوگی جیسا کہ ہر امت میں اسکی طرف اشارہ ہے یُوْقِلُ
 الْمُنَافِقُونَ الْمَنَافِقَ الَّذِينَ أَصْنَوْا لَظُورًا نَّافَتِسُ مِنْ نُورٍ كَمِ قَيْلٍ رَجَعُوا وَ سَاءَ كُفْرًا
 فَافْتَسَوْا نُورًا فَضَرَبَ بَيْنَهُمْ مَسُورًا بِبَابٍ بَاطِنًا فَيَدُ الرُّحْمَةِ وَأَطَا هِرْ كَا
 مِنْ قَبْلِ الْعَذَابِ اُسْدُنْ کہیں گے منافق مرد اور منافق عورت مومنوں کے ہمارا تم ظاہر
 سے کلامیہ کھوب کی جگہ ہے اور کھوب آنکھ کے کو کہتے ہیں جس طرح کہان بائیں پاس تیز میں روٹی ٹھکانے
 کے واسطے جگہ ہے اور مردان ایک درخت کا نام ہے کہ اس کے کانٹے بہت بلند جگہ ہیں سودہ آنکھ کو
 دے ہونگے ۱۲ منہ لکھ منافق وہ ہے کہ ظاہر میں مسلمان ہو اور چھپا ہوا کافر ہو ۱۲ منہ

کہ ہم ہی تمہاری روشنی میں چلیں کہا جاوے گا پہر جاؤ گئے وہاں سے نور لاؤ پس انکے چچیں ایک
 دیوار کھڑی کیجا دیگی کہ اُسکے اندر کھڑے رحمت یعنی جنت ہوگی اور باہر کھڑے عذاب
 یعنی دوزخ پس جبنا فقوں اور مومنوں کے چچیں دیوار ہو جاوے گی اُسکے دروازے میں سے مومن
 جنت میں چلے جائیں گے اور منافق باہر عذاب میں مبتلا ہونگے پس اُسوقت منافق حسرت سے
 مومنوں کو یہ کہیں گے اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ کما دنیا میں ہم تمہارے ساتھ تھے جواب تمہارے ساتھ
 نہ اے مومن کہیں گے بَلٰی وَلٰكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ اَنْفُسَكُمْ وَرَبَّكُمْ وَانْتَبَلْتُمْ وَغَرَّكُمْ اَمْرَانِ
 حَتّٰی جَاءَ اَمْرُ اللّٰهِ اَن تَمَّ سَآئِرُ سَائِرِ فِتْنَةٍ میں ڈالا تھا تمہیں اپنی جانوں کو اور
 منتظر تھے تھے تمہارے لیے بڑائی کے اور شک کیا تمہیں دین میں اور فریب میں ڈالا
 تھا تمہاری آرزو یہاں تک کہ اگیا حکم اللہ کا یعنی موت آئی اور مومنوں کے لیے وہاں نور
 ہوگا جیسا کہ اَسْرِفُوا مَا هِيَ يَوْمَ لَا يُخِيرُ اللّٰهُ الْبَیِّنَةَ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهَا فَاُولَٰئِكَ
 لَيَنْقُذُنَّ اَيْدِيَهُمْ وَيَا بَنِي اٰدَمَ اَلَا يَتَذَكَّرُ اَلَا يَرَوْا كَمَا كُنُوْا كُنُوْا كَمَا جَاۤءَ اَنْتُمْ
 میں ساتھ اُسکے نور انکا آسروں دوزخا ہوگا اُنکے لگے لگے اور دائیں طرف شریعت
 عالم شاملیں بل صراط کی صورت میں ظاہر ہوگی جس طرح کہ اور چہرے وہاں اپنی اپنی صورتوں
 ظاہر ہونگی چنانچہ دنیا بڑیا عورت بد شکل کی صورت میں ظاہر ہوگی پس جن لوگوں کو
 اس عالم میں شریعت پر چلنا تھا ان کو وہاں بل صراط پر عبور کرنا آسان ہو جاوے گا اور
 ان کو بل صراط بڑا چڑھا صاف راستہ نظر آوے گا اور مومن ہتھ دھو کر عمل کے کوئی بجلی کی مانند
 اور کوئی ہوا کی مانند اور کوئی گھوڑے کی مانند جلد وہاں سے نکلتے جنت میں سیدھا چلے جائے گا
 چنانچہ احادیث میں یہی صراحت ہے اور اسی لیے شریعت کو صراط المستقیم کہتے ہیں کہ سید
 چلنے والا سید جنت میں جاتا ہے اور جن لوگوں کو شریعت پر چلنا یہاں سے جنت میں

دشوار تھا وہاں اُس بقدر انکو اُسپر چلنا دشوار ہو جاوے گا اور بال کی مانند باریک ٹکڑیوں سے وہ پل
 ہو جاوے گا چنانچہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے کہ بلصراط قیامت کو بعض
 بال سے باریک اور بعض پر سیدان کی مانند فرخ کیا جاوے گا۔ پس بعض اہل ہوا و جو بلصراط
 کا اس پل سے نکلا کرتے ہیں کہ بلصراط پر چلنا محال ہے اور اگر چلنا ممکن ہو تو پہر باریک
 ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں انکو بلصراط کی حقیقت معلوم نہیں کیونکہ اگر وہ اسکی
 حقیقت جانتے تو اسپر چلنا محال نہ کہتے اور مومنین کے واسطے اسپر چلنا عذاب تکلیف قرار نہ دیتے
 اصل حال یہ ہے کہ بعض کو خود پسند کیا مرض ہوتا ہے سو وہ حق اپنی رائے غلط کے آگے
 نہ وحی کا اعتبار کرتے ہیں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر اعتماد کرتے ہیں اعوذ باللہ من ذلک
 (نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہگار و مسلمانوں کی شفاعت کرے گی)
 حضرت کی شفاعت کے بیان میں بیہزار احادیث وارد ہیں کہ سب مضمون ملا کر حدیث کو
 پہنچ گیا ہے آزانجملہ احادیث میں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بے قراری اور اضطراب سے لوگ حج ہو کر آدم
 علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے جاری شفاعت کرو آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں
 تم ابراہیمؑ کے پاس جاؤ اللہ کے بٹے دوست ہیں پس ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ کہیں گے
 کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ سے کلام کیا کرتے تھے پس انکے پاس آویں گے
 وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اسکا کلمہ میں سے ہے
 لہذا اکثر صحیح حدیث میں یوں آیا ہے کہ آدم یوں کہیں گے تم نوحؑ کے پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ
 کہیں گے ابراہیمؑ کے پاس جاؤ انھیں شاید راوی سے یہاں نوحؑ بھیجے ورنہ اس سے پہلے حدیث
 میں جو انہیں انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نوحؑ ہیں ۱۲ منہ ۱۵ عیسیٰؑ کو اللہ کی روح یوں
 کہتے ہیں کہ ظاہر میں اور کوئی سلطان انکی ولایت کا نہوا سو اسی لیے خاص اللہ کی طرف نسبت کی گئی
 اور اللہ کا رکھنے کے کہنے سے کہتے تھے سو اسی لیے کلمہ اللہ کا بھی وہ نہایت شرف اللہ کی روح اور کلمہ ہے ۱۳

پاگل دیکھے عیسے کہیں یہ سیرگام نہیں ہے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس لوگ مجھے اگر
 کہیں گے تب میں قبول کروں گا اور کہوں گا ہاں میں اس کے قابل ہوں پس میں اپنے رب سے اگر اذن چاہوں
 پس مجھے اجازت ہوگی اور سرفراز اور مجھے اپنی اس قدر تعریفیں کرنی سکھا دیگا کہ آج وہ مجھے
 نہیں آتی ہیں پس میں سجدہ میں اگر دوں گا اور ان تعریفوں سے اس کو سزا ہوگا پھر مجھے حکم ہوگا
 کہ اے محمد سر اٹھا اور کہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگیگا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت
 تیری شفاعت قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے مہربان! میں حکم ہوگا کہ جبکہ دلیں جو
 دانہ کے برابر ہی ایمان ہے شکوہ دوزخ سے نکالیں پس میں جا کر انکو دوزخ سے نکالوں گا اور
 پھر اگر اس طرح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور
 جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کیا و یگی تب میں کہوں گا یا رب اے مہربان! میں
 پس حکم ہوگا کہ جبکہ دلیں دوسری بارائی کے دانہ کے برابر ہی ایمان ہوئے جہنم سے نکالوں
 جا کر نکالوں گا پھر اگر اس طرح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا
 اور جو مانگیگا تجھ کو وہ ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے مہربان! میں
 حکم ہوگا جاؤ جبکہ پاس دنی کا ادنیٰ ہی راستی کے دانہ برابر ایمان ہے جہنم سے نکالوں
 میں جا کر نکالوں گا پھر میں چوتھی بار اگر سجدہ میں بیسی ہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہوگا سر اٹھا
 اے محمد کہ تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب
 میں کہوں گا اے رب جسے فقط لا الہ الا اللہ کہاتے آئے لیے ہی اجازت دے کہ انکو جہنم
 سے نکالوں اور ان سب موانع میں عمل صالح ہے کیونکہ انکو میں جسے لا الہ الا اللہ کہاتے ہوگی اور
 حالانکہ اس کلمہ سے ایمان حاصل ہوتا ہے پس جو لوگ حضرت کی امت میں گنہگار تھے اور بت پرستی کا کلمہ کہتے تھے
 اعمال صالح تھے اور وہ دوزخ میں آئے تھے اولیٰ مرتبہ آپ انکو نکالیں گے پھر سیدھے جہنم کے پاس پہنچے
 ہی عمل خیر ہوگا انکو ہی جہنم سے باہر لائیں گے اخیر جبکہ پاس سوا ایمان کے بالکل اور کوئی عمل خیر نہ ہوگا
 وہ ہی جہنم سے باہر کیے جاوے گئے اور حضرت کی شفاعت سے جنت میں جاوے گئے اور سیدھے اور پہنچے

نکالوں اللہ فرما دیا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور حلال اور کبریاہی
 اور عظمت کی قسم ہے جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں سکود و زخ سے نکالوں گا اتنے پس اس حد
 کے یہی معنی ہیں کہ جہیں یوں یا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جا دیگا اگرچہ چوری اور
 زنا اس سے ہو گیا ہو یعنی انجام جنت میں جا دیگا۔ بخاری نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے صدق دلسے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت
 سے خوب نفع پاوے گا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 کہ میری امت میں کبیرہ گناہ کرنے والے کو بھی میری شفاعت ہوگی ترمذی اور ابن ماجہ خوف
 بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص ب کی
 طرف آیا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں لجا یا شفاعت
 اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جسے اللہ سے شرک نکلیا ہو گا اس کو میری
 شفاعت پہنچے گی اتنے ان فرض اور بہت کثرت کے اسباب میں حاویث آئی ہیں کہ قیامت
 دن سید المرسلین کو تاجر کرامت پہنچا کر مقام محمود میں بٹھلایا جا دیگا کہ تمام انبیاء اور ائمہ
 رشک کریں گے اور حبیبی و زکریا کے جلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ کا نام کرنا
 نہ پڑے گا اس پر تمام اولین و آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوگی اور حضرت خلیق کی
 شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ تمام غلامی کو حضرت کا اعزاز و اکرام دیکھا دیگا کہ جو حضرت
 کہیں گے قبول فرما دیگا پس سرور ہر ایک جان دیگا کہ یہ سید المرسلین ہیں اور اہل النبیین اور محبوب
 رب ہما میں ہیں جو انکے دامن تلے آچھا ہو اللہ نے ساف کر دیا آپ کی شان تو کیا ذکر
 ہے بلکہ آپ کی امت کے علماء اور شہداء اور اولیاء بھی شفاعت کریں گے خیاخیر ہر بات چہنے
 عثمان بن عفان سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو

تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پر علماء پر شہداء راستے اور انبیاء ہی جب حضرت شفاعت
 کا دروازہ کھلوا دیں گے اپنی اسکی لیے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ
 عبد اللہ بن الجعد ثمار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے ایک شخص
 کی شفاعت قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید
 انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا ہے کہ بعض شخص میری امت میں ایک بڑے انہوہ کی
 شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی
 شفاعت کریں گے یہاں تک کہ سب جنت میں داخل ہوں گے ابن ماجہ روایت کیا ہے کہ نبی صلعم
 فرمایا ہے کہ دوزخیوں کے پاس سے کوئی جنتی گذرے گا پس دوزخی اس سے کہے گا اے فلاں کیا تم
 اب مجھے نہیں پہانتے میں وہ ہوں کہ جسے تم کو اکیا بار پانی پلایا تھا اور بعض کہیں گے میں وہ ہوں
 کہ جسے تم کو وضو کا پانی دیا تھا پس وہ انکی شفاعت کر کے جنت میں لے جاویں گے بعض احادیث
 سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے چوٹے لٹکے کہ جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ
 کی شفاعت کریں گے اور بعض شہر کی قرآن پاک کوئی اور عمل شفاعت کریں گے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعض کو قبر میں شفاعت کر کے نجات دلوائیں گے بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں
 جانے سے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی دے دیں
 اور رفع مراتب کے لیے شفاعت کریں گے پس شفاعت کی چار قسم ہیں متحرکہ اس پہلی قسم کی
 شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی قسم کا انکار کرتے ہیں اور انکے انکار کی پہلی قسم
 کہ انکے نزدیک کبیر گناہ کر نیسے کافر ہو جاتا ہے پس کافر کے لیے شفاعت بالاتفاق
 نہیں اور ضعیفہ کر نیسے عذاب نہیں ہوتا پس وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب
 ترقی درجات کے سوا اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن ان دہشت سرائکی ہیں

اطل کر چکے ہیں کہ جس پر انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں جسکو دیکھنا یہ فصل ایمان میں کیہ لے
 ف بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نے خاص مدد کر لیا ہے انہیں ایک ہے کہ جو
 حضرت کے مزار شریف کی زیارت کرے اور ایک ہے کہ جو حضرت پر کثرت سے درود بھیجے
 اور ایک ہے کہ جو ثواب جان کر کہ یا مدینہ میں وفات پائے اور کافروں اور مشرکوں کے لیے
 بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت ہوگی جس طرح دنیا میں سرکار کے ساتھ مقابلہ کرنا ہوگا
 کوئی شفاعت نہیں کرتا ہے اور بعض گناہگار مسلمانوں کے لیے بھی نہیں ہوگی چنانچہ
 حضرت نے فرمایا ہے کہ قدر یہ اور مرجعہ کو میری شفاعت نہ ہوگی اور بادشاہ ظالم کی بھی
 میں شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تجاوز کرنا ہو لیکر بھی شفاعت نہ کروں گا پس آپ کو
 ظاہر یہ محمول کیا جاویں اور اہل کبار میں سے لوگ مستثنیٰ ہو جاویں یا شفاعت ترقی دے جاتا
 ان کے لیے ہوگی واللہ اعلم۔ **فصل جنت اور دوزخ کے درمیان ایک**
مکان ہے کہ اسکو اعراف کہتے ہیں اور وہ ان کے لوگ اہل جنت
اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور اسے کلام کرینگے قال تبارے
لَبَنَّا احْجَابٌ وَرِیَّانُ جَنَّتْ اور اہل دوزخ کے ایک پردہ ہوگا وَعَلَى الْاَعْرَافِ رِیَّالٌ
یَعْرِیُونَ کَلَّا لَیْسَ بَیْنَهُمْ اور اعراف پر کچھ آدمی ہونگے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی کو
 ان کے چہرہ سے پہچانتے ہونگے **وَنَادَاۤءُ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ اِنْ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ لَمْ یَدْخُلُوْا**
وَعَلَمٌ یُّطَاعُونَ اور اعراف والے جنتیوں سے بکار کرہیں گے سلام علیکم اور وہ اعراف والے
 بھی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہونگے لیکن طمع رکھتے ہونگے **وَاِذَا صُرِفَتْ اَبْصَارُهُمْ**
فَلِقَاءَ اَصْحَابِ النَّارِ قالوا لَبَّا لَیْسَ بَیْنَنَا وَبَیْنَهُمْ عَلَمٌ یُّطَاعُونَ اور پھر جاتے ہیں انکی نظریں دوزخیوں
 طرف تو کہتے ہیں امیر ہمارے ست کر ہو قوم ظالموں کے ساتھ اعراف کا ہونا اور

اعراف پر آدمیوں کا ہونا تو بالاتفاق ہے اور قرآن ہی ثابت ہے لیکن اعراف پر کون لوگ ہونگے اس میں اختلاف ہی بعض علماء کہتے ہیں کہ شہدار یا مومنین کا ملین یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہونگے اور فضل و کرامت کی سبب دوزخ بہشت کی ثواب و عذاب کی سیر دیکھینگے اور اپنی مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہونگے اور بطور سیر کی اعراف پر بیٹھے ہونگے اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہونگے کہ ان کی بدی اور نیکی برابر ہوگی نہ دوزخ کی مستحق ہونگے نہ جنت کی لیکن جنت کی طمع رکھتی ہونگی آخر اللہ کی فضل سی جنت میں جا دینگے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہی بادہ اہل اعراف موحہ ہیں کہ شریعتاً ان کی پاس نہ پہنچتی تھی یا کفار کی اولاد صغار ہی پس یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام جنت میں داخل ہو جائینگے اور صحیح یہی توں اکثر کا ہے کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور آخر ان کے لئے یہ حکم ہونا کہ جاو جنت داخل ہو جیسا کہ ان آیات سے متعارف ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہونگے بلکہ مجبوراً وہاں رہتی ہونگی اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہونگے پس شہدار یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں ہو سکتے چنانچہ تائید کرتی ہے اسکی وہ حدیث کہ جلال سیوطی نے بدور السافرہ میں لکھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اعراف ایک یوار ہے دوزخ اور بہشت کو درمیان اور اہل اعراف گنہگار ہونگے وہاں مجبوس ہونگے حکم الہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والوں کو گنہگار اور دوزخ میں دیکھ کر پہچان لینگے اور دوزخ کو بسبب ان کی سیاہ روی کی معلوم کر لینگے پس اہل جنت کو دیکھنے جنت میں جانی کی طمع کو لینگے اور دوزخ کو دیکھ کر ان کی حال سے پناہ مانگیں گے

آخر اس کے انگوٹھے کو اپنے فضل سے جنت میں داخل کر دیا اور فوجات مکہ میں ہی پہنچا ہوا کہ
 اہل اعراف مساوی اہل المیزان ہونگے کسی جانب کو ترجیح نہ ہوگی پس وہ اعراف میں
 رہیں گے آخر انکو سجدہ کرنا حکم ہو گا پس یہ نیکی زیادہ ہو جاوے گی اس کے سب سے جنت
 میں جاوے گے لیکن سب اہل حق سب سے بہت پرستشوق ہیں کہ اعراف والے جنت میں
 جاوے گے جیسا کہ اوٹلو الجنت اسپر واثات کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ
 تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک سطر قرار دیا جاوے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت ہمیشہ
 کو ثابت کیا جاوے جیسا کہ اہل ہوا کہتے ہیں (فصل پس بد لوگوں کو جہنم میں
 ڈال دینگے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب یکھیں گے) جہنم
 میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہونگے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے لیکن مشرکین
 بقدر گناہ وہاں عذاب پا کر یا حضرت کی شفاعت وہاں سے نجات پاوے گے اور آخر جنت
 آوے گے پس کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اسکا ذکر آتا ہے انشائے تعالیٰ جہنم کی تختیاں
 اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جا مذکور ہیں لیکن کچھ مختصر بیان کرتا
 ہوں تاکہ کتاب علی نہ رہ جاوے قال تبارک والذین کفروا ابرہم عذاب جہنم ولبس المصیر
 اذ الکافرون ساء معاشرۃ وھی تفور نکاد تمیز من الغیظ اور جن لوگوں
 نے کہنے کے ساتھ کفر کیا ہے انکو جہنم کا عذاب ہے اور کیا بری جگہ ہے جہنم جب
 ڈالے جاوے گے جہنم میں تو جہنم کی چھ شنیکیں اور خوش مارنی ہوگی جہنم قریب ہے کہ
 یہاں سے غصہ کے ارے ان شجرۃ لا قوم طعام الا یتیم کا لہلہ یعنی فی البطون
 لجم خذہ فاعلمہ الی سواہ لجم لہ صوبوا فوق دایم من عذاب
 الحسینہ تحقیق زخم کا درخت گناہگاروں کا کہنا ہے، نے گلے ہو کر

فصل دوزخ کے بیان میں

مانند ہوگا پیٹ میں گرم پانی کے مانند جویش مار لگا دو زخمی کے واسطے حکم ہوگا کہ سکو کپڑو اور
 گھسیٹ کر بچا بیچ و فروخ میں لیجاو پیر اسکے سر پر گرم پانی کا عذاب و التور تندی نے روایت
 کیا ہے کہ اگر ایک قطرہ زقوم کا دنیا میں پڑے تو اہل دنیا کی زندگی اس سے فاسد ہو جاوے
 وَ تَرَى الْجَهَنَّمَ فِي الْأَصْفَادِ سِرَابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَ تَغْشَى وَجُوهُهُمْ
 النَّارُ يَبْرِي اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ فَكَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھو کہ تو اسرو
 گناہگار دیکھو جکڑے ہوئے زنجیر و زنجیر کی پڑے انکے گندہ کے ہونگے اور دہانک لیگی انکے
 موہونگوں کو کہ بدلو دیکھو اس ہر شخص کو اسکے عمل کا اجر ملے گا ایسے والا ہے حساب جہنمی
 ستر گز کی زنجیر و زنجیر جکڑے ہونگے احادیث میں آیا ہے کہ جہنمی کی زنجیر کی گرمی سے پہا
 ریں کی طرح پھیل جاوے اگر پہاڑ پر رکھی جاوے اور گندہ کے لباس پہنا کر آگ میں ڈالے جاوے
 گندہ کے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے سنہ تک آگ میں ڈوباوے گندہ کے من و دینا جہنم و تفسیر
 مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَرَعَا وَلَا يَكَادُ كَيْفُهُ وَيَا تَرَا لَمَوْتٍ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ مَا هُوَ مَيِّتٌ
 وَ دَرَانِ عَذَابٍ غَلِيظٍ اور آگ کے فروغ ہے اور پلا پلا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ پیپ ہوگی
 ایک ایک گھونٹ پوچھا سکو لیکن گلے سے نہ آتا سکیگا اور آوگی سکو ہر جگہ سے موت
 لیکن نہ مرے گا وہ اور آگ کے ہوگا عذاب سخت تندی نے روایت کیا ہے کہ دوزخ کی
 زخموں کی پیپا اگر ایک ڈول بہر کردنیا میں ڈال دیوں تو تمام دنیا کے لوگ تنگی بدبو سے
 بڑھ جاویں پس ایسی سخت چیز انکو پلائی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا سوا کہ ہوگا کہ
 موت نہ آوے گی کہ مرکز چھوٹ جاویں وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لَكُمْ أَجْعَلِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ
 لِكُلِّ بَابٍ مِنْ جَزَاءٍ مَقْسُومٍ اور تحقیق ان سب کفار کے سہنے کی جائے کہ جہنم کی گلیاں جہنم
 ہے کہ آگ کے سات دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لیے آدمیوں میں سے ایک ہے اس لئے کہ

سات طبقی یہ ہیں فحلی حطمہ سقیر سقر حجیم ہویہ جہنم پس ان ساتوں طبقوں میں کم یا دہ
 عذاب ہر قوم موافق گناہ کی ان میں جدی جدی داخل کیجا دیگی بخاری اور مسلم نے روایت
 کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب ہوگا کہ آگ کا نعلین دوزخی کو پہنائی جائیگے اور نسی اسکا منہ
 باندھی کی طرح اور بلے گا پس وہ جائیگا کہ سب سے زیادہ محکوم عذاب ہے حالانکہ سب ہی کم اور کم
 ہوگا العرض دوزخ یعنی لہی دہان طرح طرح کے عذاب ہونگے آگ کی مکان آگ کا فرش
 زقوم کہانی کو پپ ہینکو گندہ کہ کے کپڑی ہینکو کہ جس کو سب سے اور زیادہ آگ لگے گے اگر
 جھکرا یک چمڑی در ہو جا دیگی تو ہیوقت دوسری جلد طیار ہو جا دیگی اور گلے میں ایسے
 گرم طوق وزنجیر ہوگی کہ جتنے گرمی سے پہاڑ موم ہو جاو بخاری اور مسلم نے روایت
 کیا ہے کہ دوزخی آگ دنیا کی آگ سے شرحہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کسلی کہ پہلو
 کی آگ کو ملہ کی آگ کو کم تیز ہوتے ہو پس دوزخ میں لکڑیوں کی جگہ پہاڑ جلائی جا دیگے
 تو آگ اس قدر تیز ہوگی پس دوزخی موت مانگیں گے تو موت نہ آوے گی **وَلَا يَمْلِكُ لِيَنْقُضَ عَلَيْكَ**
قَالَ لَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ یعنی دوزخ کے داروغہ کو کہ مالکسا و سکا نام ہے یہ کہ تیرا بھکومت
 دیوے مالک کہیگا تم بیشک ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے نکونجات نہیں اور جہنمی اللہ سے
 دعا کرینگے کہ بھکواب دوبارہ دنیا میں بھیجی اب کہیے نا فرمانے نہ کرینگے اللہ فرما دیگا یہ
 ہرگز نہ ہوگا مکاتفات یوحنا باب ۱۹ میں دجال اور شیطان اور اسکی متبعین مشرکین
 لئے جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخ کو آگ کی ہیل گندہ سے دشن تعبیر کیا
 اور اسی کتاب کے ۲۱ باب میں یون ہی آیت (پر ڈرینوالوں اور بی ایمانوں اور نفرتیوں
 اور خونموں اور حاکموں اور جادوگر دن اور بت پرستوں اور ساری جہوٹوں کا جمع
 اسی ہیل میں ہوگا جو آگ اور گندہ سے جلتی ہے) باب آیت ۲۱ (اور شیطان اپنے نہیں فریب دیتا)

آگ اور گندھک کی جہل میں ڈل گیا جہاں وہ درندہ جانور اور جھوٹا بنی ہے (یعنی جال)
 اور وی رات دن ابدالآباد عذاب میں رہیگی) اور تورات میں بھی دوزخی سنا ہے جو کافر
 آیا ہے آہی توفیق عمل صالح کی دے اور عذاب آخرت سے پناہ میں رکھ کفار کو کہ بھی
 نجات نہو گی کیونکہ بہت جا ہی قرآن میں اللہ تعالیٰ نے خالین فیہا اور کہیں ابدال ذکر
 فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے اور کہیں لَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ فرمایا ہے کہ کبھی انکو اللہ
 بخشیکا اور کہیں یون فرمایا ہے کہ وہ جہنم ہیں رہیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکے میں دشت
 نخل جادی علیٰ ہذا القیاس ہمیشہ رہنے کے لئے کثرت سے وعید وارد ہوئی ہیں اور احادیث
 میں بھی اسکی بہت جا ہی تصریح ہے جیسا کہ پہلی گزرا اور تمام امت کا اس پر اتفاق ہے اور عقل
 ہی تسلیم کرتی ہے کیونکہ کفار و مشرک نہایت سخت جرم ہے اوسکی مقابلہ میں سزای بھی
 نہایت سخت ہونی چاہئے سو وہ ہمیشہ کا جہنم ہے دَبْنَا اَدْخِلْنَا الْفِرْعَوْنَ وَسَوَآءُ مَا یُقَدَّرُ عَلَیْہِ
 (اور مومنو کو جنت ملیگی پس وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور طرح طرح کے
 عیش و آرام دیکھیں گے) بعد حساب کو چھ لوگوں کے لئے جنت میں رہنے کا حکم ہے
 سو وہاں ہمیشہ رہیں گے کہ قال تعالیٰ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُکُمْ تُخْبِرُونَ دَٰخِلُوْا
 بہشت میں تم اور تمہاری بیویاں نہت کرنی ہوئی یُطَافُ عَلَیْکُمْ بِصَافٍ مَّزْهُبٍ وَاَلْوَابُ مُنْصَحَةً
 کَانَتْھِیَۃً اِلَآ نَفْسٌ تَلَاہُیْہِۃً لِّلْاَعْمٰیۃِ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا سَیُجْزٰی ۙ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُکُمْ
 اور آنجوری اور جنت میں ہے وہ چیز کہ جسکو دل چاہے گا اور آنکھیں لذت پاؤں گئے وَاَنْتُمْ
 اَنْتُمْ فَمِنْ اَخْلَدُوْا اور تم اٹھیں ہمیشہ رہنے والے عِزِّ الدِّیۡنِ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلٰتِ
 نہ اگرچہ پہلے یہ بیان آچکا ہے لیکن تھریج تھریج مکرر ہوا ۱۲۱ منہ شاہ شیخ محی الدین عربی نے الہیہ
 اپنے اجتہاد سے ثابت کیا ہے کہ انتہا کو کفار پہ بٹھے جاؤ گئے مگر یہ قول ادنیٰ لخصوص قرآن نے
 و احادیث صحیحہ و اجماع امت کے مقابلہ میں تاویل کے تاویل کیے ظاہر ہے منہ مولد نہیں ۱۲۱

نخل جنت کے پائین

جَنَّتْ مَثَلُهَا عَلَى سُرْفٍ حَضَرَتْ عِبْرَتِي حَسَانٍ تَكِيَّ لَهَا سَبْعَ سَهْرًا وَغَدَاةٍ قَالُونَ
 اَهْلُ سُرْفٍ مَوْضُوعَةٌ مَثَلُهَا عَلَيْهِمْ مَثَقَاتٌ يَلِدْنَ مَسْوِيَةً تَارُونَ بَنِي سَوِيٍّ يَلِدُونَ
 تَلْبَةً لَهَا كَرْنَسٌ سَابِغٌ يَطْوُونَ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مَخْلُودَيْنِ يَا كَوَايِدَ بَارِيُونَ طَائِسِ
 مِنْ مَعْنَى لَا يَصِلُ غَوْنٌ وَلَا يَنْزُفُونَ وَفَاكِهَةٍ تَمَيِّزُونَ وَتَحْمِيْرٍ طَائِرٍ مَسْمَا
 لَبَشْتٍ هَوْنٌ لَرَكَةٍ هَيْشَةٍ سَهْنٌ دَالَةٌ آخُورَةٌ اَوْرَاقَاتُهَا اَوْرَاقُهَا اَوْرَاقُهَا
 كَرْنَسٌ اَنْكُورٌ سُرٌّ هَوْنٌ اَسْجُورٌ اَوْرَاقَاتُهَا اَوْرَاقُهَا اَوْرَاقُهَا اَوْرَاقُهَا
 پَرْدِ گاوشت کہ وہ چاہیں گے اُنکے پاس پہرے لگے جو غنائ کا مثال اللؤلؤ المکتون
 اور واسطے اُنکے عورتیں ہیں گوری بڑی آنکھوں والی جیسا کہ موتی مسیپ میں چہا پہن ہوتا
 ہے حَرَاءٌ ہا کَانُوا اَعْمَلُونَ بدلے اُنکے عمل کا لَا یَسْمَعُونَ فِیْهَا اَلْعَوَاذَ لَا تَنْتَهِی
 اِلَّا قِلَّةً سَلَامًا اُنہیں سے میں دیکھی وہاں بیہود اور گناہ کی بات مگر اُس میں سلام ہے
 یعنی جنت میں ایک دوسرے کو سلام کر چکا فقط یہ تو سننے میں دیکھا باقی کمالی گلوچہ رنج
 فحش کی بات دلال نے میں آدھی صحیح میں بوسہ ہر سے روایت ہے کہ نبی صلی علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے بندوں کے لیے ایسی نعمتیں طیار کر رکھی
 ہیں کہ انکو نہ کسی نے دیکھا نہ سنا ہے اور نہ کسی کے خیال میں گذریں ہیں اور چاہو تو اس بات کو
 چھوڑو فلا تَعْلَمُ لِنَفْسٍ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ اَعِدَّ نہیں خبر کیوں اُن کی کہ جو مومن کے لیے چہا
 رکھا ہے کہ جس سے اُنکی آنکھیں بند ہو جائیگی صحیح میں ہے کہ جنت میں نہ تو
 کوڑا ڈالنے کی جگہ ہی دنیا و مافیہا سے اچھی ہے یعنی سوار جب گھوڑے سے اترتا ہے تو
 عالم جگہ کوڑا ڈالتا ہے تو جنت کی وہ جگہ ہی تمام دنیا سے بہتر ہے جاری نے نبی صلی علیہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ اگر جنت کی عورتوں میں ایک عورت زمیں کی طرف

جہان کی توخت سے زمیں تک سب شے ہو جاوے اور خوشبو سے ہر جاوے اور جو کوسر کے
 دنیا و مافیہا سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں
 ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اسکے سایہ میں چلے تو بھی اتہا ہی
 نہ پاوے صحیحین میں ابی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک فیصلہ تناڑا ہوگا کہ اس کا عرض ساٹھ میل کے برابر
 ہوگا اور ایک دایت میں یہ درازی طول کی آتی ہے اور اسکے ہر ایک گوشہ میں مومن کے
 بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی پس وہ مومن سکے پاس ہونگا اور دجنت چاندی کے
 ہیں کہ ان کے برتن اور کھل سامان پانچواں ہے اور دجنت اون کا کل سامان سو بیجا ہے
 ترجمہ میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں سو درخت ہیں
 اور ہر ایک رجب میں آسمان زمین کے فاصلے کے برابر فاصلہ ہے اور فردوس سب کے اوپر ہے ہر
 جنت کی چاروں ہزیریں نکلتے ہیں اور اس کی اوپر عرش ہے پس تم حب مانگو تو اللہ سو فردوس مانگو
 صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو جنت میں جاوے
 بری نعمتیں پاوے گا فردا قہ نہ اٹھاوے گا نہ کہی اس کی کپڑی میلے ہوگی نہ جوانی جاوے گی نہ زندگی
 نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ جتنے لوگ بے ریشہ ہوگی سب کی آنکھیں قدرتی سرمہ لگا
 ہوگا بتیس بتیس کی عمر ہوگی و پہلے زمانی میں تیس تیس برس کی عمر میں ابتداء شباب
 ہوتا تھا سو حضرت کی یہ مراد ہے کہ جنت کو لوگوں کی عمر امتداد شباب معلوم ہوگی مسلم نے اس سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک بازار ہے جو کہ ان کے
 لوگ پائے رنگے پشالی ہوا چکرانے کے منہ اور کپڑے پیر مشک اور آکر دالہ بلی
 اس سے ادن کا حن و جمال اور زیادہ ہو جاوے گا پس جب لوٹ کر

اپنے گہرا کر نیچے تو اُنکے گہرا لے کہا کر نیچے کہ واسع تھا را آج حسن و جمال زیادہ ہو گیا ہے وہ کہیں گے کہ بخدا ہمارے بعد تھا را بھی حسن و جمال بہت بڑھ گیا ہے جب تک عیش و آرام کا احاطہ قرآن میں بہت ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں ذکر لے یا اندر جبکہ نصیب کر گیا وہ وہاں خود جا کر دیکھ گیا مکاشفات خلیل باب ۲۲ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ جسکو شہر مقدس کے ساتھ تعبیر کیا ہے چنانچہ باب آیت میں یوں ہے (پہرینے ایک نئے تہان اور نئی زمین کو دیکھا کہ چونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی آیت ۲ اور مجھ کو حنائے شہر مقدس نئی برو سلیم کو آسمان سے دہن کی مانند سنگار کر کے خدا کے پاس اترتے دیکھا آیت ۱۰ اور خدا اُنکی آنکھوں سے ہر ایک آنسو پونچھ گیا اور پھر موت نہو گی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر دُکھ ہو گا کیونکہ اگلی چیزیں گزر گئیں اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنہ کے جسکا ذکر ابھی گذرا آیت ۱۱ (اور اسکی دیواریشتم کی بنی تھی اور وہ شہر خالص سو نیکیا شفاف شیشے کی مانند تھا آیت ۱۲ اور اس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں پہلی نیویں دوسری نیلم تیسری شب چراغ کی جوتھی زرد کی پانچویں عقیق کی چٹھی حل کی ساتویں سبز پتھر کی آٹھویں فیروزہ کی انہی آیت ۲۱ مختصراً (ہر ایک دروازہ ایک ایک موتی کا اور ہر ایک خالص سو نیکی شفاف شیشے کی مانند) ۲۲ مختصراً (اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند کہ جسے اُسکو روشن کرے کیونکہ خدا کے جلال نے اُسے روشن کر رکھا ہے) سورج و طابقی ہے قرآن و حدیث کے کما قال بلایرون فیہا شمساً آلائیہ اور احادیث میں ہے کہ جنت میں عرش کی روشنی ہو گی آیت (اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ نہیں کسی طرح نہ آگیا قرآن میں بھی اندھا نے فرمایا ہے لایسعون فیہا لغو و لاتا شتا کہ وہاں پہچوہ اور گناہ کی بات سننے میں نہ آو گی باب آیت) (پہرے آج اب حیات کی ایک صاف ندی مجھے دیکھا

جو بزرگ طرح شفاف اور خدا اور برہی کے تخت سے نکلتی تھی (شاید یہ نہر تسنیم کا بیان ہے کہ جو
 عرش سے نکلتی ہے (آیت ۱۸) اور وہ اسکا منہ دیکھیں گے) یعنی وہاں یاد آ رہی ہوگا جیسا کہ قرآن
 ہمیشہ (۵) اور وہاں رات نہوگی اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کی محتاج نہوں گے اور وہ
 ابدالابد بادشاہت کریں گے) قون میں ہی غلوط اور خالد بن فیہا ابابہ کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ رہیں گے
 میں تفصیل مکاشفات یوحنا شاگرد عیسیٰ علیہ السلام تا بیت ہمارے کتاب مکاشفات عیسا یوں کے نزدیک
 مجموعہ انجیل میں داخل ہے پس عیسا یوں کا کوہ و بانہ میں کھڑے ہو کر یمن کرنا کہ انحضرت یوں
 خیالی جنت و دوزخ لوگوں کے لاپچ اور دہانیکو بیان کر دی ورنہ حقیقت میں کچھ ہی نہیں بالکل
 جیسا اور خلاف نقل اور عقل اور بے یمانی کی بات ہے و دوزخ و جنت کی حقیقت میں اختلاف
 بعض کہتے ہیں حانی بعض جہانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جہانی ہونیکے قائل ہیں وہ ایسا
 جسم نہیں کہتے ہیں کہ جو قابل قنا و تغیر ہے بلکہ جسم لطیف کہ جسکو روح تغیر کرتے ہیں اور جنت و
 دوزخ میں ثواب و عقاب کے لیے انسان کے اعمال کسی صورت میں ظہور کرتے ہیں چہ اعمال حور و قصور
 بناتے ہیں مجھے سانپ چھو کی صورت میں گئے آتے ہیں کیا خوب فرمایا ہی کسی نے ہفت دوزخ
 حیثیت اعمال بہت بہشت جنت حیثیت اعمال خشت ہ اللہم ہلنا جنت الفردوس (دوزخ
 اور جنت اب ہی موجود ہیں) کس لیے کہ حواری اور آدم کا قصہ کہ وہ جنت پہنچے تھے
 پہر وہاں سے نکالے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے پس ضلالیت کرتا ہے اور دوسرے قرآن کی
 بہت سی آیات اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں کہ اقال تھے اعدائے اللہ اللہ تعالیٰ کہ جنت پر پہنچے ہو گئے
 یہ طیار کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرمایا ہے اعدائے الکافرین کہ دوزخ کا فروں کے لیے طیار
 ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحاح و سنیہ و ترمذی میں ہیں کہ حضرت شب معراج میں جنت اور
 دوزخ دیکھا اور ایک میث خوف شمس میں کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی لپٹ غار میں پیچھے

سنا تھا اور خوشہ جس کے لینے کے قصد سے بڑا تھا اور اگر وہاں کا ایک گھر کا خوشہ لے لیتا تو ہم اس کو
 اور ان باتوں کے پتے بہرہ ہی وہ کم نہ تھا چنانچہ صحاح میں حدیث موجود ہے اور شہداء و برادرانہ کے
 اپنے اپنے فرمایا تھا کہ جنت میں ہر غرض کی قسم کی احادیث سب ملکر نہ تو تر کو پہنچ گئی ہیں ہوتے
 ہیں آئیے سمجھیں کہ جنتی عالم نسیخ کا اثبات کیا تھا وہ جنت اور دوزخ کے موجود ہونے پر دلالت کرتے ہیں
 و اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین سے متفق ہے کہ جنت اور دوزخ اب بافضل موجود ہیں مختصر
 کہتے ہیں اب موجود نہیں بلکہ قیامت کو موجود ہوگی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جنت کی نسبت یوں فرماتا ہے
 قُلْ اَلَّذِيْنَ رَاَ الْاٰخِرَةَ بَصِيْلًا اَلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ اَعْلٰوًا مِّنْ اَمْرِكَ فَسَادًا اَلَّذِيْنَ كَرِهَ كُنَّا لَعَنَةً
 لوگوں کے واسطے کہ جو دنیا میں اپنا علو چاہتے ہیں فساد و سرسری جنت اگر بافضل موجود ہو تو ہم
 اس قول کے موافق ہونے چاہئے ہَا اَلَّذِيْنَ اَكَاذِبُوْكُمْ سَوْفَ نَصَبُ لَكُمُ الْاَشْجَارَ اَلَّذِيْنَ يَكُوْنُ لَهَا
 ہا ہلاک ہونا لازم آئے حالانکہ بالاتفاق جنت کی کوئی چیز فنا نہیں ہوگی کما قال اللہ اَكْبَرُ
 دَٰئِمٌ یعنی جنت کی کہانی ہمیشہ رہی و الیٰ میں جواب نخل حال اور استقبال و دوزخ میں
 استقبال ہے پس ہم نہیں تسلیم کرتے کہ وہ استقبال کے لیے آیا ہے کہ جس سے تم اپنا مدعی ثابت کرتے
 ہو دو سکر اگر یہ ہی تسلیم کیا جاوے تو نخل کے معنی نخل کے ہیں نہ نخل کے ہیں اس لیے کہ معنی
 یہ ہیں کہ اس و آخرت کا مالک ان لوگوں کو کہ جو دنیا میں فساد و اعلو نہیں چاہتے تیسرے
 اصل حال یہ ہے کہ معتزلہ کو حکماء کے مشبہ سے شبہ پیدا ہو گیا اور وہ ان کے دام میں گئے پہر تاویلات
 کرنے لگے چنانچہ آدھ کل بعض حق نصاریٰ اور یہود و اہل کتاب و اہل جنت سے امور شرعیہ کا انکار
 کرتے ہیں اور خلاف جمہور کے ان آیات کی تاویلات کرتے ہیں اور اپنے گمان میں آجکڑا محقق سمجھتے
 ہیں اور حکماء کا مشبہ یہ ہے کہ قرآن میں جنت کا عرض تھاں دوزخ کے برابر ہے پس وہ خود تو آسمان و
 زمین سے ہٹے ہوئے ہیں اس کے لیے کوئی طلب ہوگی یا تو اس عالم غاصر میں ہوگی سو یہ محال ہے
 یا آسمانوں میں ہوگی یا آسمانوں سے باہر ہوگی پس یہ بھی محال ہے کیونکہ اس سے آسمان کا خرق
 و التیام لازم آوے گا کیونکہ آسمان کیسے ہوگا اس کے عالم غاصر سے لوگ جائیں گے اور جواب اس کی
 مشبہ کا ہم بار بار سے چکے ہیں کہ یہ مشبہ ان کے چند اصول پر موقوف ہے اور ان اصل کو حکماء اہل اسلام

اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ جمل خلق کے معنی ہی میں ہیں پس یہ آیت قرآنی ہے کہ جس میں اعدت کا
 لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اور آدم کا قصہ اور عالم پہنچ کی آیات اور جہنم احادیث بلا
 معارضہ باقی رہیں گی پس ہم اُنہی سے استدلال کریں گے اور سبب معارضہ نہ اعدت مسلم ہوگا نہ
 جہنم کیونکہ اذاتعارضات ناقضات مشہورے اور دوسری دلیل کا یہ جواب ہے کہ جنت کہاؤں کی
 دوام مراد ہے کہ انکی نوع قطعی نہوگی جب تک کہ جہنم کہاں کے جہنم دوسرے موجود ہو جاوے گا
 سو یہ اسکی منافی نہیں کہ ایک لفظ بہر اس قول کے صادق آئیے یہ ہلاک ہو جاوے گا
 اسکے ہلاک ہونے کا نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابل نفع رہے اور اگر یہ بھی تسلیم
 کیا جاوے تو کل شے ہلاک کے معنی ہیں کہ ہر شے مکرر اپنی ذات کے لحاظ سے اُسکے لیے وجود
 نہیں ہے اگر موجود تو اُسکے وجود ہے اور وجود ممکن و وجود واجب کے مقابلہ میں منسلک عدم
 ہے تو اس کے سہنے والوں کو اور انکی چیزوں کو کہی فنا نہیں (پس کہی جنت
 اور اہل جنت کو فنا ہے اور نہ کہی دوزخ اور اہل دوزخ کو فنا ہے کیونکہ انکی نسبت اعدت کے
 قرآن میں لہجہ فیہا ابد فرمایا ہے پس جو مشہور ہے کہ اللہ کے اس قول کے صادق آئیے یہ
 ایک لفظ بہر کو صورت فنا کے وقت معدوم ہو جائیگا اور وہ قول یہ ہے کہ **وَاللّٰہُ کَافٍ
 بِہٖ** یہ اس طرح کے ہمیشہ رہنے کے مخالف نہیں کہ جبکہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے شہرہ قرآن میں ہی اور
 احادیث میں ہی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونے کے اسباب یا مکانات یا موتی کا خیمہ ہوگا
 علیٰ ہذا اقیاس ہیں اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ کے ساتھ میل کا ایک موتی کا خیمہ پیدا
 کرے یا اونٹنیں کہ جسکا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں وہاں پیدا کرے کیونکہ انکی قدرت یہ باہر
 نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معانیات یا
 عناصر کی چیزیں ہمیشہ رہیں اور ابد تک قیام پذیر ہوں جو ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں

کہ یہ دنیا بالکل معدوم ہو جاوے گی اور یہ زمین کسی اور زمین سے بدلی جاوے گی۔ پس سونا وغیرہ
 معدنیات ہی نہ رہیں گی پس جہاں شایع نے سونا چاندی یا موتی وغیرہ چیزیں جنت کے لیے بیان
 فرمائی ہیں سو وہ معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور سمجھنا منطوق تھا اس عالم کے لوگوں کو پس
 جنت میں جو چیزیں یہاں کی سونے یا چاندی یا موتی کے مشابہ کسی صنف میں تھیں ان کے سمجھانے
 واسطے اُسکو سونے یا چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے اور نہ وہ ان کے موتیوں کے آگے یہاں کے
 موتیوں کی کیا حقیقت ہے اور وہ ان کے سونے چاندی کے آگے اس سونے چاندی کی کیا قدر ہے
 اور اسی امر خفی کے لیے شایع نے فرما دیا کہ جب کوئی کسی ایک گنہگار نے دیکھا نہ کانٹے سنا ہی نہ ٹھکانا
 کیسے دلیں خیال پایا ہے وہ چیز اللہ طیار کی ہے پس یہاں کی چیزیں نہیں اور وہ ان کی چیزیں نہیں
 نام میں شرکت ہے ورنہ ان کی حقیقت اور ان کی حقیقت اور پس اگر شایع وہاں کی چیزوں کو نام نہ
 تعبیر کرتا تو کوئی نہ سمجھتا جنت میں موافق اعمال کے ہر شخص کو اسی کا
 دیدار ہوگا پس کوئی ہرقت مشاہدہ جہاں کبریائی میں مستغرق رہے گا اور کوئی دن بہر
 ہفتہ کے مقدار میں کوئی مہینے کی مقدار میں کوئی تمام عمر میں کیا بار اللہ کو دیکھے گا اور صحیح ہے
 کہ عورتوں کو بھی دیدار ہوگا اور دلیل اس کے لیے یہ ہے کہ یہ دیدار فی نفسہ ممکن ہے کوئی دلیل اس کی
 محال مہینے پر قائم نہیں ہوئی پس جن آیات و احادیث میں اس کی صراحت ہے ان کے خاص ہی معنی
 لیے جاویں گے قال تعالیٰ وَجُودُ الْيَوْمِ مَعْدِنَا ضَرَفًا إِلَىٰ يَوْمِ الْيَوْمِ مَعْدِنَا ضَرَفًا بہت لوگ قیامت کو
 شاوہ خورم ہو گئے اور اپنے رب کو دیکھیں گے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَتَرُونَ لَكُمْ عِيَانًا لِّبْنِي تَمُوتُ رَبُّكُمْ كَمَا تَمُوتُ دَيْكُوتُ دَيْكُوتُ
 روایت میں یوں آیا ہے کہ ہم حضور کے پاس بیٹھے تھے اور اس سرور چاند ٹھکانا تھا پس آپ نے
 چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح صاف دیکھو گے کہ جیسے تم اپنے رب کو دیکھتے ہو

دیدار الہی قلوب

افرض یہ حدیث مشہور ہے اسکو اکابر صحابہ میں سے اکیس صحابی نے روایت کیا ہے اور تمام احادیث
 ابھر متفق ہے کہ قیامت میں میرا لہی حق ہے اور اسباب میں جعفر آیات میں سے کچھ منہی ظاہر
 مراد میں البتہ بعد میں مستزلہ سے دیدار الہی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات کرنا
 انہیں شروع کیا اور ان کے سب شبہات عقیدہ سے چھوڑ دیے مگر الہی کے نہ ہونے پر
 یہ ہے کہ انکے سے کسی چیز کے دیکھنے کے لیے یہ چند شرطیں ہیں اول یہ کہ جسکو دیکھے وہ کسی
 مکان میں ہو کہ دوم وہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے سامنے ہو کیونکہ پیچھے ہوگی تو
 نظر نہ آدگی چہاں یہ کہ ان دونوں کے درمیان نہ تو بہت مسافت ہو کیونکہ بہت دور کی چہرہ
 نظر نہیں آتی نہ نہایت قریب ہو کیونکہ جو چیز بالکل آنکھ کے پاس ہوتی ہے وہ بھی نہیں
 دکھائی دیتی پنجم یہ ہے کہ وہاں تک شعاع بصر ہی پہنچے اور یہ سب امور اللہ تعالیٰ کی نسبت
 محال ہیں کیلئے کہ ان چیزوں نے جمیت ثابت ہوتی ہے جواب یہ سب شرطیں جہانیت
 کے دیکھنے کیلئے ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ جہانیت کے حد ہے پس ان کے لیے یہ شرطیں ثابت کرنا
 قیاس مع الفارق ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جنت میں ہونیس کو ایسی نگاہیں عطا فرما دے گا کہ جس سے
 وہ اسکو بدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شبہ معتزلہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں
 فرماتا ہے **كَانَ لِلَّهِ عِلْمٌ اَلَا يُبْصَرُ** اسکو بصارت میں دریافت نہیں کر سکتیں اسکا جواب یہ ہے
 کہ اول تو الف لام متغراق کے لیے نہیں ہے پس یہ معنی نہ سمجھے کہ کل ابصار اسکو نہیں دریافت
 کر سکتیں بلکہ بعض دریافت کر سکتی ہیں دوسرے اور اس کے کہ جسکی نفی کی ہے کامل مراد ہے
 کہ بالکل احاطہ کر لیں نہیں یہ نہ ثابت ہو کہ کسی وجہ پر اسکو بصورت دریافت نہیں کرتی تیسرے
 اس آیت سے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ بصارت اسکو دریافت نہیں کرتی پس یہ ثابت ہو کہ
 کہ کسی وقت بصارت معلوم ہو جاوے بلکہ اسی آیت سے اللہ کو دیکھنا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی شے ہے جس طرح شے کے دیکھنا ممکن ہے لیکن وہ نظر نہیں آتا بسبب
 حجاب کبریائی اور جلال کے پس اس لیے سن ترانی فرمایا اور سن اری نہیں ذکر کیا تو
 اے موسیٰ مجھے نہیں دیکھ سکتا نہ یہ کہ میں کہاں نہیں بسکتا اور دوسرا نقی شبہ ہے کہ
 جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ غم و شکوہ
 ظاہر فرمایا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جب تک علم اکونذیکہ لیں گے تب تک ہم
 نہ لائیں گے تو انکو بجلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا رب ارنی انظر الیک کا احوال تو
 محکوم اپنا دیدار دکھلا تو جواب میں فرمایا سن ترانی کہ تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اس کا جواب یہ
 کہ موسیٰ کی قوم غبار اور سرکشی کے طور پر اللہ کا دیدار چاہتے تھے سو اس لیے انکو ہوا اور
 اگر ناکھس ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی انکو خود منع کر دیتے جطرح کہ بت کو خدا بنانے سے منع کر دیا
 تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ دیدار الہی ممکن ہے کیونکہ اگر
 محال ہوتا تو پھر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دلالت کرتا کہ انکو ہندو معلوم تھا کہ اللہ
 کا دیکھنا محال ہے اور انکی نسبت موجب عیب یا ایک عبت اور بیاد و خیر کے مانگنے پر صراحت
 کرتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی شان ہے یہ امر بہت بعید اور دوسرا اللہ نے جواب میں فرمایا
 فرمایا کہ اگر پہاڑ تم رہا تو تو بھی مجھے دیکھ لیگا پس پہاڑ کے قیام پر رویت کو منق کیا حال
 پہاڑ کا قیام محال نہیں ہے پس رویت اللہ کی ہی محال نہیں لیکن نبی میں بشر کو
 اس کے دیکھنے کی طاقت نہیں سو اس لیے موسیٰ کو منع کر دیا تیسرے موسیٰ سے پوچھا کہ تو مجھ
 نہیں دیکھ سکتا سو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خدا کسی کو نظر نہیں آسکتا کیونکہ ممکن تھا کہ
 اس وقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ تھی اور صحابہ کا شبہ معراج میں وقوع دیدار الہی
 اختلاف کرنا ممکن ہے نہ پر دلالت کرتا ہے کہ خواب میں اللہ کا کو دیکھنا جیسا کہ سلف

منقول ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد حنبلؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن مختصر یہی اسکا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں دیکھنا مشاہدہ باطنی ہے نہ کہ رویت بصری اور اسی جگہ سے علماء متفق ہیں کہ جو شخص دنیا میں اللہ کو آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے یہ بحث علم کلام کے مطولات میں بڑی تفصیل سے مندرج ہے جبکہ زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں دیکھ لے۔

خاتمہ الکتاب

فصل ۱۰: مسلمانوں پر وجہ ہے کہ ایک شخص کو امام بناویں؟
 مسلم نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص امام کے مرگیا تو اسے جاہلیت کی موت پائی۔ یعنی جس زمانے میں امام موجود نہ ہو تو اسے زمانیکے مسلمانوں کی جاہلیت کے زمانہ کی طرح موت خراب ہے اسے امام بنانے کی بہت تاکید ثابت ہوئی اور دوسرے بہت سے دین کے واجبات امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کسی واجب موقوف ہو تو وہ چیز بھی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات یہ ہیں مسلمانوں کے منازعات کا فیصلہ کرنا عیدین اور جمعہ کا قائم کرنا حدود شرعی کو جاری کرنا شکر اسلام کی طہاری کرنا غنائم کا تقسیم کرنا صنعا اور صنعاء مسلمین کی پرورش کرنا علی ہذا المقیاس اور بہت سے امور ہیں کہ بدون حاکم کے انکا عمل میں لانا ممکن نہیں اور اسی سبب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد

لے اصطلاح میں امام مسلمانوں کے حاکم کو کہتے ہیں کہ جس میں سب شرطیں پائی جاویں اور محمد بن اور بیٹے علماء و در سادات عظام کو امام اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام پیشوا کو کہتے ہیں سو یہ لوگ دین کے پیشوا سمجھتے ہیں اور نماز کے مقتدا کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے ہیں اور نماز کی امامت کو امامت صغریٰ کہتے ہیں اور اصل میں یہی حاکم کا کام ہے اور اندر

اول ابو بکر صدیق کو اپنا حاکم بنایا تب حضرت کی تجہیز و تکفین کی اور اسی جگہ سے تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں متعزلاہ اس پر واجب کہتے ہیں کہ کسی کو ضرور ترکہ اسلام میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خواب نہو جائیں ورنہ امام ہونیکے صورتیں لوگ خود سر ہو جائیں گے غیر لوگ انکو اپنا محکوم بنا کر انہیں امور دینی آئینے ترک کر دیں گے اور یہ بیچارے انکے ہاتھوں میں ذلیل ہو جائیں گے پس اسلام ہی ذلیل ہو جائیگا حالانکہ اسلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ اُس نے کیا ہے یا یوں ہی ایک دوسرے پر جو رجحان کر کے ضعیف ہو جائیں گے اور صد باطل حکمی خوابیاں جو حاکم کے ہونے سے ہوتی ہیں پیش آؤں گی لیکن اہل حق کے نزدیک اس پر کوئی چیز قائم نہیں رہے ہاں مسلمانوں پر ضرور واجب ہے کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے میں سے حاکم بنا دیں تاکہ یہ مفاسد جو مذکور ہوئے ہیں لازم نہ آویں سوال اگر کوئی شخص حکومت قائم رکھتا ہو اور اسمیں مامت کی شرط اگر نپائی جاوے وہ بھی کافی ہے جواب ہاں موزنی میں کافی ہو سکتا ہے لیکن امور دینی جو مقصود ترین ہیں بہت قوت ہو جائیں گے پس امام کے حکومت عامہ والے شخص سے کام نہیں چلتا امام کی شرطیں یہ ہیں (اور وہ امام مسلم حرم و عاقل بالغ قریشی صاحب سیاست اور حکام جاری کرنے پر اور دارالاسلام کے حدود کی محافظت رکھنے پر اور مظلوم کا ظالم سے حق دلانے پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو) پس جس شخص میں یہ صفات ہوں جائیں انکو اہل اسلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں اور اسکی تابعداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کے لیے شرط ہے کہ اسد قرآن میں فرمایا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرَانٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا مَّا جَعَلَ اللَّهُ

کا مرد کے لیے مسلمانوں پر حکومت نہیں بنائی ہے پس اگر مسلمانوں کا حاکم ہونا نہیں چاہتا
 اس لیے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی
 جنگوں میں خیر ہوتا ہے اور مرد اس لیے کہ عورتیں ناقصات الدین و عقل ہوتی ہیں
 حکومت کے قابل نہیں اور عاقل اس لیے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں اور بالغ اس لیے
 کہ روکا تہ بایر و صالح جمہور سے قاصر ہے اور قریش ہونا اس لیے شرط ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے الا من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور یہ حدیث اگرچہ
 خبر احاد ہے لیکن جبکہ ابو بکر صدیق نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کیا
 اور اس کے بعد پھر کسی نے اسکا انکار ہی کیا تو گویا مجمع علیہ اور اتفاق علیہ ہو گئے لیکن غرض
 اور بعض معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اسکے قابل ہو
 وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت اسے مقرر کیا ہو کہ امام بنائے
 غرض نظام ہے اور لوگوں کی عادت ہونے لگی کہ وہ سردار ہونے کے ہم قوم تو بنائے گیا
 اور اسے انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس آپ ہی قریش
 سو اس کے اپنے بیخود یا واللہ اعلم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر
 قادر ہونا اور مظلوم کا حق دلانے پر قادر ہونا اور حدود دارالاسلام کی پاسبانی پر قادر ہونا
 اس لیے شرط ہے کہ بدون انکے وہ غرض کہ جبکہ اسے اسکو امام بنایا ہے حال نہیں ہوتی
 اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لیے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں پر شیعہ ہو اور
 کسی کے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اسکا ہونا ہونا بڑا ہے جس غرض کے لیے اسکو امام کیا تھا
 وہ اس کے حال نہیں شیعہ اور انہیں سے بالخصوص امامیہ کا یہ عقیدہ فاسد ہے کہ
 اسے عباد سے کہتے ہیں کہ جو کسی کا غلام ہو ۱۲ حضرت کی وفات کے بعد انصاریا جتھے تھے کہ انہیں
 امام انصاری ہو سو حضرت حدیق نے اس حدیث سے انکو منع کر دیا ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علیؑ ہیں پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حسنؑ ہیں ان کے بعد ان کے
 بیٹے حسینؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمدؑ ہیں
 ان کے بعد ان کے بیٹے جعفر صادقؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے
 علی رضاؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علی نقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے
 حسن عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد ملقب بہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف
 پہاڑ میں چھپ کر بیٹھ گئے ہیں کبھی موقع پا کر نکلیں گے اور ان کے ہاں بارہ امام ہی ہیں اب ہم
 ان شیعہ سے دو بات پوچھتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا مراد لیتے ہو یا تم ہی یہی معنی
 مسلم کہتے ہو پس اس معنی سے تو سب حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی
 ان حضرات میں سے کوئی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب بزدلوں
 چھپے پھرتے تھے چنانچہ شیعہ کی کتابوں میں بھی اسکی خوب تصریح ہے ہاں مہدی رضی اللہ عنہ
 قریب قیامت کے پیدا ہونگے اور امام بنائے جاوینگے اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ میرے
 دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یہ لوگ حاکم بنائیکے قابل تھے سو
 ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے بلکہ شیعہ سے زیادہ ہم انکی محبت اور ان سے جین عقیدت
 رکھتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ یہ ہمارے پیشوائے معتمد ہیں
 علیہم اجمعین شاید شیعہ اور سب صحابہ کے برا کہنے کو اور محرم میں ان کے نام کے کاغذوں کے
 بت بنانے اور سر پر ٹھیس اڑانے اور شادیوں کی طرح تاشے مرنے بجانے کو اور عشرہ
 محرم میں تعزیوں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گھر و کوہ میں کشت کر دینا
 اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سر بیٹھنے ماتم داری کرنا اور مرثیہ خوانی کر کے اچھلنے کودنا کو
 جیسے فرود یہود نصاریٰ قبیحہ مار کر بیٹھتے ہیں اہل بیت کی محبت کہتے ہیں تو خیر یہ محبت

کہ جسکی برائی صیرح آیات قرآن و احادیث میں انہیں پاس ہی ہم اس محبت سے ہی
 ہیں اسد بیکو انکی محبت سے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش رہیں اور اللہ اور رسول جہا
 راضی ہیں آئیں مین دوسری بات یہ ہے کہ جبکہ صد ہا برس سے امام مہدئیؑ درگاہ پناہ
 چھپے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صد ہا طرح کی آفات و بلیات جو امام کے نہونے سے
 ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہو چکی ہیں پس ایسے وقت میں انکے امام مہدئیؑ نے
 کیا فائدہ دیا امام اسلیے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کریں انکے
 پاس تو کوئی مظلوم جا سکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا بچا رہے ہی
 انتظار میں مر گئے ہونگے اگر انکے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس نانکہ من نما من سچ کا
 خواہی آمد ہر کلام آونگے اچھا یہ مانا کہ وہ عیسے اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں بلکہ
 ایسا کیا خوف انپر غالب آیا کہ انکے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی
 بڑی سلطنتیں ہو چکی ہیں اور خصوص نواب محمد علی شاہ اور آصف الدولہ وغیرہ حاکمان
 لکھنؤ کی فوجوں کے نقارے اور بجے کی انکے کانیں آواز گئی ہوگی پھر یہی وہ بابہر شریف
 نہ لائے نہ کسی شخص کو کہی اپنے حال سے خبردار کیا خیر امت کا دعویٰ کرتے پر اپنے ابا
 کرام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو ہوتے اللہ تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے انا اللہ وانا الیہ
 راجعون (امام کے واسطے اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاشمی
 یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں ہے) اپنے سب اہل زمانہ سے
 اچھا ہونا اس لیے شرط نہیں ہے کہ اول تو جبکہ اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی معلوم ہو
 لنا مشکل کیا بلکہ محال ہے دوسرا امت ایک مسلمان کی خدمت میں بسا اوقات کم
 رتبہ کا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کرتا ہے اور ہاشمی

یا عاری ہونا اسلئے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضوان
 اللہ علیہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر کسی
 یا اولاد فاطمہؓ کو امام بنایا جاسے تو اولے ہے اور محصور ہونا اسلئے شرط نہیں
 کہ شرط ہونیکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اسکے لیے کوئی دلیل نہیں ہے ہاں
 شرط ہونیکے واسطے دلیل کا ہونا کافی ہے کما لا یخفی (فسق یا جور سے
 امام کو معزول نہ کرنا چاہیے) اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جاوے خواہ کبیر
 خواہ صغیر یا کسی پر وہ ظلم کر بیٹھے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو
 برطرف کر دیں ہاں شک و حتی المقدور اس سے باز رکھیں کیونکہ برطرف کر نہیں فتنہ
 عظیم کا ڈر ہے کس لیے کہ وہ صاحب شوکت ہے پس اسکی طرف ہی ایک جہم غصیر
 ہو گا پس مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہو گا اور دوسرے جب امام کے لیے معصوم ہونا
 شرط نہیں تو گناہ کے سبب اسکا معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلمہ کے
 لوگ خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرتے رہے
 اور انکے ساتھ جمعہ اور اعیان و پڑھتے رہے اور انہر جبرائی کر نیکو برا سمجھتے تھے
 لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و جور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور سلمہ
 ہر قاضی اور امیر برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ انکے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق ہاں
 ولایت نہیں پس جبکہ اسنے اپنے نفس کی رعایت نہ کی تو اور وک کے حقوق کیا جا
 لاویگا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فسق سے ولایت باقی رہتی ہے یہاں تک کہ باب
 فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کر نہیں ولایت ہے اور وہ اسکا ولی ہے اور کتب شافعیہ
 میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق

یہ ہے کہ اسکے معزول کر نہیں اٹا رفتہ ہے اس میں نہیں اور روایت نو اور میں اور
 بطور ثبوت یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام نفع سے بھی یوں آیا ہے کہ نہیں جائز
 قضا و قضاوت کی اور قضاوی قاضی خاں میں کہ اجماع ہی ہبات پر ہے کہ جس عقد
 میں قاضی نے رشوت لیکر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ قضا
 سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ کہ اگر امام
 کے معزول کر نہیں فتہ نہ تو اولیٰ ہے کہ اُسکو معزول کر کے دینا رستی کو امام
 بنا دیں اور عصمت شرط نہ ہو بلکہ اثر یہ ہے کہ محض فسق و جور سے امام عہدہ امانت
 سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم (پس امام برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد ابوبکر صدیق ہیں) کیونکہ جس روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی
 سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ چھتے میں جمع ہو کر ابوبکر صدیق کو
 بالاتفاق امام بنایا اور سب نے علیؑ نے علیؑ روس الاشہاد اُسے بیعت کی پس اگر
 اس خلافت کے ابوبکر صدیق مستحق نہ ہوتے تو صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام
 مکر تے اور جن انصار و مہاجرین نے اسد اور اُس کے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا
 تھا اور وہ امر حق میں کبھی نہ سننے ہتے اور قرآن میں جائے جائے انکی خوبیا
 مذکور ہیں چنانچہ اُسے اُنکا ذکر اور بکا انشاء اللہ تعالیٰ پس انکی نسبت کیونکر تصور
 کیا جائے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو نص کہ علیؑ کی خلافت
 پر تھا اُسکو مانا اور دوسرا اگر وہ مستحق نہ ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ
 سے فرما جاتے تو خود علیؑ اُسے تکرار کرتے اور اُس سند کو پیش کرتے جیسا کہ
 معاویہ سے کیا تھا اور خود بیعت کرتے جائے انصار و صحابہ کہ جنکی

ہو کو وہ منظور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفان کو اختیار کیا پہر سب انصار و مہاجرین
 نے اتفاق کر کے بیعت کی اور انکو خلیفہ بنایا پس نکی خلافت پر سب کا اتفاق
 ہوا واضح ہو کہ صحابہ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت تھی خلیفہ
 کے لیے جفا و ستم کا خرم ضروری ہوتا تھا ہندو ربیت المال میں لیتا تھا ہندو
 خلفاء راشدین کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے
 بھی مکان و لباس وغیرہ چیزیں کمتر سے تھے چنانچہ حضرت عمر نہایت پٹھے
 پرانے کیڑے پہنا کرتے اور مٹی کے چبوترے پر بوریہ بدون میٹھکے معاملات
 صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اسی لیے وہ اس خدمت کو
 بدون اہل کے نہ دیتے تھے شیعہ نے انکی خلافت کو شاید لکھنؤ کی سلطنت کا
 قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکر اور عمر نے علی کا حق دیا یا باغ و فک
 سید انصار فاطمہ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو
 ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جانے دیتا مال و سبب اپنا
 گھر بہر لبنا عیش و آرام شاہانہ کرتا اصل یہ ہے کہ وہ خدمت تھی جس سے ادا
 ہوتے دیکھی آسکواہل اسلام نے اتفاق کر کے امام بنا دیا ہاں پیچھے بادشاہت
 ہو گئی تھی تو اسی لیے حضرت حسن نے ترک کیا اُنکے بعد علی بن ابی طالب
 جب عثمان کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ برپا کر
 ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علی سے کہا انہوں نے اول انکا
 فرمایا آنو جب کبار صحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ یہ وقت ایسا نہیں
 کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں

سو حضرت نے قبول کیا سو سوا چند لوگوں اہل شام کے سبے انکو متفق ہو کر خلیفہ بنایا
 اہل شام میں سردار حضرت معاویہ تھے انہوں نے حضرت علی سے انتظام مملکت نہ
 ممکن نہ سمجھا اس لیے آپ خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا
 تھا وہ کبخت حضرت علی کی فوج میں آچسپے تھے لیکن کسی کو انکا اچھی طرح پتا معلوم
 نہ تھا سو ایک بار زیر اور طلحہ حضرت عائشہ کو مکہ سے ساتھ لئے اور بہت سے صحابہ
 انکے ساتھ ہوئے کہ چل کر حضرت علی سے صلاح کر کے ان قاتلان عثمان کو کہ جو اب
 نیاقتہ برائے کرنا چاہتے ہیں قتل کیجیے سو جب دونوں شکرے رات کو ان
 باغیوں نے علی کے طرف سے عائشہ کے لشکر میں تیر مارنا شروع کیا تاکہ طرفین میں
 جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہ اور حضرت
 علی کی لڑائی کا تھا آخر یہ صلاح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات کے سبب حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس ہی شام کی بہت فوج تھی اور حضرت علی میں کئی بار
 سخت لڑائیاں ہوئیں لیکن ان سب لڑائیوں میں حضرت علی حق پر تھے حضرت
 معاویہ کی سمجھ کی غلطی تھی آخر بشر تھے غایۃ مافی الباب حضرت معاویہ کو باغی کہو
 گے انہوں نے امام برحق کا مقابلہ کیا لیکن اسے خود باعد انکو کافر کہنا اور اطمین
 کرنا اور انکی ایک خطائی اور غلطی پر انکے صحابی ہونکی فضیلت پر لحاظ نہ کرنا
 بہت بد ہے انکے بعد حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین امام
 برحق ہیں جب حضرت علی کو ابن ملجم خارجی نے شہید کیا تو کب مہدیؑ
 وانصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت امام حسن رضی اللہ
 عنہ کو امام بنایا پس چہ مہینے تک اپنے خلافت کی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

وفات کے تیس برس پورنی ہو گئے حضرت حسن نے معاویہ کو بلا کر کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اصل خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی سو تیس پورے ہونے میں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے اب سلطنت اور بادشاہت رہیگی سو مجھ کو منظور نہیں لیجیے آپ خلافت کیجیے پس اُنکے بعد حضرت معاویہ حکومت کرتے رہے بعد اُنکے اُنکا بیٹا یزید تخت اُنکی جائے حاکم ہوا سو اسن لابق دیا نے اس خوف سے کہ مبادا پھر حضرت حسن خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تخت جگہ ہیں اُنکے روبرو مجھے کون پوچھگا حضرت حسن کو زہر دلو اگر شہید کیا اور چند روز بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کہ وہ اہل کوفہ کو بلانے سے کوفہ کو جاتے تھے راستے میں کر بلا ایک میدان ہے وہاں فوج بھیج کر اُنکا محاصرہ کیا اور دریائے فرات کا پانی حضرت تک جانے نہ دیا آخر حضرت حسین نے چند آدمیوں سے باوجود اُس کئی روز کے پیاس اور شدت ضعف کے اُنکی فوج کا مقابلہ کیا آخر شمر یزید تخت کے ہاتھ سے محمد کی دسویں تاریخ چھ روز بعد زوال آفتاب کے وہ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور اُنکے ہمراہی سب اُنکے ساتھ جنت میں تشریف لیگئے بعد ازاں یزید نے حضرت کے لڑکوں اور عورتوں کو اور سر مبارک کو شام میں اپنے پاس نہایت بے تعظیعی سے طلب کیا پھر وہاں سے اہل بیت مدینہ میں آئے اور سر مبارک پھر مدینہ میں آکر دفن ہوا ان واقعات کی زیادہ تفصیل سطوات میں ہے جسے منظور ہو وہاں دیکھیے پھر چند روز کے بعد یزید نے مدینہ طیبہ کو آگہیر صدام اہل اسلام کو قتل کیا مسجد نبوی میں گھوڑے باندھے کئی دن تک افان و جماعت نہونے پائی پس اس کجبت کے بے دین موعنے کیا شک

اسی لیے علماء کا اسکے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض کا برتنے کہی ہے لیکن کثر علماء کرام کہتے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ زید پر اور حجاج پر بھی لعنت نکرنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ اور مصلیٰ کی لعنت سے منع فرمایا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اولے ہے یہاں تک کہ البیسر کا کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے اسپر بھی لعن کر نیسے سکوت بہتر ہے اور دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے تیسرے اسپر لعنت کر نیسے نہ کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ انکو اس سے نفع ہے اسے بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہلبیت کی روح کو بد یہ ثواب بھیجے (خلفائے اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب انخلاف فضل ہے) اگرچہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق فضل ہیں لیکن ان میں بھی ایک دوسرے سے فضل ہے پس اول سبے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے بعد ان کے عمر کا رتبہ ہے سوان دونوں صحابیوں کے سے فضل معنی پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور انکی فضیلت کی ادلہ ان کے نزدیک ثابت ہیں بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان ذی النورین کا رتبہ ہے بعد ان کے حضرت علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کا رتبہ ہے اہل حق میں بعض انکا رب کے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں ہے بلکہ فقط علی اہل سنت والجماعت ہونیکی ان کے نزدیک ہی مقرر ہے کہ شیخین کو سب سے فضل جانے اور عثمان اور علی کہ دونوں حضرت کے داماد ہیں اسنے محبت کے شیعہ سوا

حضرت علی کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علی اور عثمان کو برا جانتے ہیں حالانکہ انکے محامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم انکو نظر کرینگے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی) ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی پھر کٹ نہانی بادشاہت ہو جائیگی اتنے برس حضرت حسن تک پھر میری ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت کے جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نشینی تھی خاص تیس ہی برس تک رہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک دنیا عابد و زاہد ہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں کے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ اُنسے ہی شکستہ حال رہتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں آئے چنانچہ روم و شام و ایران مصر وغیرہ بڑی بڑی بہاری بادشاہتیں حضرت عمر کے عہد میں مسلمانوں کے ماتہ آئیں اور جو جو اہل اسلام کے لیے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں اور بعد تیس برس کے عروج و نیابتی اور جاہ و خشم بادشاہی نے ظہور کیا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب امیر المؤمنین حضرت حسن نے بڑا جا لکر چوڑ دیا تھا آخر اسکی بڑائی یزید کے ماتہ پر خوب ظاہر ہوئی سوال بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نہ پایا جاہلیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جاہلیت سے مرے

اور کوئی خلیفہ آنکھوں نہ ملا جواب تیس برس تک ہی خلافت رہنے سے حضرت کی یہ مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع سنت اور وہ خلافت کامل ہو تیس برس تک ہیگی نہ یہ ہے کہ بعد میں پہر کوئی خلیفہ نہ ہوگا کیلئے کہ خلفاء راشدین کے ہی خلفاء ہوئے ہیں ہاں وہ خاص اس طریق پر ہی تھے اور وہ کچھ دنیا دار بھی تھے چنانچہ خلفاء عباسیہ کو سب سلف خلفاء کہتے تھے گئے ہیں پاپوں کہا جائے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے تیس برس تک ہو چکی باقی امامت رہی سو امام کے ہونے سے جاہلیت کی موت ہوتی ہے لیکن شیعوں کے نزدیک خلافت عام ہے اور امامت خاص سی جا نشینی کو کہتے ہیں لہذا خلفاء ثلاثہ کو وہ امام نہیں کہتے ہیں واللہ اعلم **فصل ۱۰ ہر مسلمان کے پیچھے خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے** کیونکہ ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین و من بعدہم مبتدعین اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا درست جانتے تھے پس وہ جو بعض کا بر سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے پس یا تو اس سے یہ مراد ہے کہ جب تک متقی دیندار امام میسر آئے فاسق کے پیچھے نہ پڑھے یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فسق حد کفر کو پہنچ جائے اسکے پیچھے نماز نہ پڑھے (اور اسی طرح ہر مسلمان کے جائزہ کی نماز پڑھنا درست ہے) خواہ فاسق ہو بشرطیکہ ایمان پر خاتمہ آسکا ہو اور ہو کیونکہ بیہقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ہر نیک اور بد کی نماز

پڑھا کرو اور طہرائی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا اَکَہ الا اللہ کہا ہے کسی
 جنازے کی نماز پڑھ ہو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جنازوں کی بھی نماز پڑھ
 سکتے اور دوسری حقیقت میں نماز استغفار ہے میت کے لیے پس گناہگار اسکا اور
 زیادہ محتاج ہے (موزوں پر مسح کرنا درست) اگر کوئی خواہ سفر میں
 خواہ حضر میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ جرابوں پر مسح کر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اسکا
 ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث
 مسح کو متواتر گنا ہے سب صحاح ستہ والے اسکو روایت کرتے ہیں اور قریب
 ستر صحابی کے اسکے راوی ہیں اور انہیں سے بالخصوص حضرت عمر اور علی اور
 ابو بکر صدیق ہی اسکے راوی ہیں اگر خی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز نہ کرے
 اسکے کفر کا خوف ہے کس لیے کہ یہ تو اترو کو پہنچ گیا ہے اور حال یہ ہے کہ جو ہکو در
 جانے وہ اہل سنت کے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی
 علامت پوچھی آپ نے فرمایا یہ ہے کہ شیخین کی محبت رکھے اور حضرت کے دونوں
 دامادوں پر کچھ طعن نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز سمجھے نقل کیا ہے ہکو شرح
 عقائد نفسی میں علامہ سعد الدین (نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) چواہے یا انکو کسی
 شریعت کو کہ آپس کچھ تیزی ہو جائے نبیند کہتے ہیں پس اسکو حلال جاننا اہل سنت
 کے قواعد میں داخل ہے البتہ شیعہ اسکو حرام کہتے ہیں ہاں جب انشاء لگانے لگے تب
 اسوقت اسکا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے متعہ حرام ہے متعہ حرام ہے کہ
 اسلہ اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کر گیا کہ مہینے یا دو مہینے تک نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح وقت
 کہلاتا ہے بعض علماء کے نزدیک متعہ اور نکاح موقت ایک ہے بعض کہتے ہیں متعہ میں
 لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف موقت کے کہ اس میں ہوتا ہے ۱۲ منہ

کہ کسی عورت کو کسی قدر مال پر مدت معیت تک جماع کے لیے مقرر کرے سو یہ متعہ ایک بار
 یا دو بار اول اسلام میں جائز ہو گیا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حرام کر دیا
 اسکے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اصحاب سے بکثرت منقول
 ہیں پس جو اسکو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے (پانچانہ کی
 راہ سے جماع کرنا حرام ہے) یہی حرمت میں ہی کثرت سے احادیث
 صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچانہ کی راہ اپنی
 سے جماع کرے قیامت کو اللہ تعالیٰ اسکو نظرِ رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک
 حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے شیعوں اسکو درست کہتے ہیں اور
 دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ لَكُمْ مَوَازِنُ تَزَوَّجْتُمْ لَكُمْ فَانْزَلْنَا فِي شَيْءٍ مِنْ
 عَوْرَتِمْ مَتَّارِي کہتی ہیں جہان سے چاہو اپنی کہیتی کے پاس و بیع عام سے چاہو
 یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں
 عورت کو کہیتی سے تشبیہ دی ہے کہ جسطرح کہیتی میں بھل گتا ہے عورتوں کو بھی
 پہل لگتا ہے اور کہیتی میں جوتنے سے پہل آتا ہے اور عورت کو جماع سے حاصل
 ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پہل نہ تو اس راہ سے استعمال نہ کرنا چاہیے اور یہ ثابت
 ظاہر ہے کہ پانچانہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخمر ضائع
 جاتا ہے اور اسوقت عورت پر کہیتی ہونا صادق نہیں آتا ہے دوسرے اگر چاہے
 چاہو گے فقط کو بالکل عام لوگ تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے ہی جائز ہو
 اور اگر خاص کر دے تو وہی طریقہ خاص مراد ہوگا اور جہاں سے چاہو کہ یہ
 معنی ہیں کہ خواہ لٹ کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا مکروہ و مستحب

یہ کہ یہود جس طرح اونڈھا کر کے جماع کر نیکو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی نسبت اسد تعالیٰ فرماتا ہے **فَاُولَٰئِكَ مِنْ جُنَّتِ اَمْرُكُمْ اَللّٰهُ** یعنی اُس راہ سے جماع کرو کہ جس سے تمکو خدا نے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسد کا حکم بقرینہ حرث کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دو بر میں دونوں جگہ جائز ہوتا تو اسد یہ قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید سے موضع جماع مخصوص ہے جو تھے قرآن میں اسد تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دُہر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی زیادہ ہے اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے خدا جانے شیعوں کو اس میں کس علت سے خطا ہے (جبکہ لیے بنی صلی اسد علیہ وسلم نے زینت کی بشارت فرمائی ہے اُسکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں) اگرچہ جسے لا الہ الا اسد کہا ہو اور وہ اسی پر مراد بھی ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی شخص خاص کو بدون خبر رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوا اسد کے اور کوئی نہیں جانتا ہے لیکن جن لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے اُنکی سو خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ اُنکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں سو حضرت نے بہت سے لوگوں کو نام لیکر جنت کی بشارت دی ہے ان میں سے یہ دس شخص ہیں کہ اُنکو عشرہ مشرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اسد علیہ وسلم نے فرمایا ہی ابو بکر جنتی عمر جنتی عثمان جنتی علی جنتی طلحہ جنتی زبیر جنتی عبد الرحمن بن عوف جنتی سعید بن ابی وقاص جنتی سعید بن زید جنتی ابو عبیدہ بن الجراح جنتی اور حضرت فاطمہ زہرا

اور حسین اور حسنؑ عنوانِ اقدسِ ہم کو نہی آپ نے جنتی فرمایا ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاطمہ جنت میں سب عورتوں کے سردار ہیں
 اور حسن و حسین جنت میں جوانوں کے سردار ہیں پس جبکی حضرت شیخ خبر نہیں ہی
 اُس کے جنتی ہونیکا فن ہے قطعی جنتی ہونا اُس کے لیے نہیں پس اور کیسکونام کہہ
 نہ قطعی جنتی کہے: قطعی دوزخ اور حضرت کے سب صحابہ فضل سے
 کیسکی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے کیونکہ ہی لوگ دین کی
 ترقی کا سبب ہوئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد اپنے جان و مال کو
 اللہ کی راہ میں صرف کیا اور تمام جہان میں دین حق کو پہلادیا قرآن میں اس
 انکی خوبیاں اور انکے لیے درجات ذکر فرماتا ہے قال تعالیٰ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْمَنَافِرِ وَالَّذِينَ تَبِعُوا بَاحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَهُمْ
 وَعَدُوهُمْ أَجْرًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْبُكُورِ وَالْآخِرِ وَالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ
 وَالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالْأَوَّلِ
 اور آگے بڑھ جانیوالے پہلے ہجرت کر نیوالوں اور مدد دینے والوں اور ان سے
 کہ جو انکی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اور راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی
 ہو گئے اور طیار کی اُنکے لیے اللہ نے جنت کہ اُنکے نیچے نہریں بہتی ہیں
 ہمیشہ بہنے والے ہیں وہ انہیں یہ بھی مراد ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 نے صحابہ مہاجرین اور انصار کے لیے چار چیزیں بیان فرمائیں اول یہ کہ وہ
 لکھنے والے ہو گیا دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت
 جو ہے بہ کدوہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ اصحابِ علیؑ
 میں سب اول اور سابق خلفاء اور اہل بیت ہیں اُنکے لیے ہی یہ چاروں چیزیں

ثابت ہیں پس بطرح خوارج کا علی اور عثمان کی نسبت طعن بجا ہے بطرح روافضیہ
 کا خلفائے ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بد ہے قال تعالیٰ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَلَبُوا وَبَاهُوا هُوَ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُهُمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْفَائِزُونَ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِحَسَنَاتٍ مِنْهُمْ وَدَرَجَاتٍ لَمْ يُكَفِّرْ عَنْهُمْ مِنْهُمْ
 خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ

جو لوگ کرایان لائے اور ہجرت کی اور اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد
 کیا وہ اس کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اس
 کو بکھولنا بشارت دیتا ہے اپنی تہربانی کی اور رضا مندی کی اور رحمت کی کہ اسیں
 بآباد رفتیں میں ہمیشہ رہیں گے اسیں سدا اس کے نزدیک ہیں اجر ہے۔ جو لوگ کہ
 حضرت پر ایمان لائے پہر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اس کی راہ میں اور جان
 و مال سے جہاد کیا پس اُنکے واسطے اس نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اول
 یہ کہ اُنکا اس کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ اُنکو اُنکی مراد ملیگی سوم یہ کہ اُنکے واسطے
 اس کی تہربانی اور رضائے اور رحمت انعم ہے چوتھے یہ کہ وہ اسیں ہمیشہ رہیں گے
 پس علی اعموم یہ بشارت سب صحابہ مہاجرین کے لیے ہے انہیں سے خلفاء راشدین
 کے لیے بالخصوص ہے کہونکہ خلفاء راشدین یعنی ابوبکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم
 حضرت پر ایمان ہی لائے اور پہر انہوں نے ہجرت یہی کی کہ مکہ چھوڑ کر حضرت کے
 ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد بھی کیا تھا مال سے جہاد
 کی یہ تفصیل ہے کہ کئی بار ابوبکر اور عمر اور عثمان غنی نے اپنا گھر کا سب مال
 اس کے لیے حضرت کے روبرو رکھ دیا پھر حضرت نے اُس سے فوج کی طلب کی

اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہرجاء میں شریک
 حال بہتے تھے چنانچہ کوئی بھی انکار نہیں کرتا پس انکے لیے ہی یہ چاروں چیزیں
 ثابت ہیں پس جو انکو مہربا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو برا کہتا ہے لکن الرسول
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا جَاهِدُوا أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ
 الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي
 مَخْلُوقِي فِيهَا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لِيَكُنْ رَسُولٌ أَوْ جُورِ رَسُولٍ كَسَاءَ
 سے انہوں نے جہاد کیا ہے اور انہیں لوگوں کے لیے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ
 فلاح پانویا لے ہیں انکے واسطے اللہ نے ایسی بہتیں طیار کر رکھی ہیں کہ انکے بچو
 نہریں بہتی ہیں ہمیشہ سمنے والے ہیں انہیں یہی مٹی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساء
 ایمان لائے ہیں اور انہوں نے جہاد جان مال سے کیا ہے انکے واسطے اللہ تعالیٰ
 اس میت میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ انکے لیے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ
 وہ فلاح پانویا لے ہیں تیسرے انکے واسطے اللہ نے جنت طیار کر رکھی ہے چوتھے
 یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ افضل و مہاجرین کے لیے بشارت ہے کیونکہ
 وہ حضرت پر ایمان بھی لائے تھے اور انہوں نے جان حال سے اللہ کی راہ میں جہاد
 کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور حدیبیہ اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے
 اور بعد حضرت کے تمام عرب اور روم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ بڑے بڑے
 ملک جہاد کر کے انہوں نے فتح کیے گویا اپنی جان فحشانی سے تمام عالم میں
 نے سلام پہلا یا ہے اور خصوصاً انہیں سے خلفاء اربعہ کے واسطے یہ بشارت
 بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جعفر علی انہوں نے کی ہے اور یہی اس قدر ظہور میں نہیں

اسی ہے سو یہ بھی وعدہ الہی کے موجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لیے
 پہلا میاں اور فلاح ہے پس جو انکو معاذ اللہ جنہی کہے یا ان کے واسطے کوئی مہربانی
 ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو جو ہٹا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا
 جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے
 شب و روز ان کے قتل و تخریب کے پیشور سے کرنے شروع کیے بلکہ ایک بار مدینہ کو
 ہر طرف سے آگھیرا اور چند روز باہر پڑے سے ہیں مگر ان چترائوں سے مومنین
 شب و روز فکر اور اندیشہ میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کبھی ایسا ہی
 وقت آوے گا کہ ہماری حکومت ہزگی اور ہم ہن و چین سے رہیں گے اور کسی کا کچھ
 خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے اُن سے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے
 اور تمہارے لیے ہن و چین ہو جاوے گا اور تمکو کسی کا ڈرنہ رہے گا بلکہ اور لوگ سے
 ڈرا کر بیٹھے اور یہ آیت نازل فرمائی وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
 ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ
 بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
 اس نے تم میں سے بعض شخص کے
 لیے کہ وہ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اچھے اعمال کیے ہیں وعدہ کیا ہے کہ انکو
 زمین پر خلیفہ کر دیا جائے گا جس طرح کہ تم سے پہلو انکو خلیفہ کیا تھا اور انکو ان کے دین پر کہ
 ان کے لیے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کر دیا اور خوف کے بدلے ان کے واسطے امن لایا
 وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور مجھے کچھ شرک نہ کریں گے اور جو اس کے بدلے
 کر دیا پس وہی فاسق ہے البتہ اول مقدمہ سے پہلے چھ باتیں ہم بیان کرتے ہیں

تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جاوے اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ یا کلام کے
 معنی حقیقی بن سکتے ہوں انکو چھوڑ کر اور مجازی معنی سراولینا تمام جہان کے خلاف
 ہے اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ ہے کہ عرب کی زبان میں
 تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے ہیں اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں
 پس ایک یا دو شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائیگا ہاں فارسی اردو میں
 دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں مگر وہ منکم میں مون کے لفظ کے حقیقی معنی بعض
 ہیں اور کم ضمیر ان کے واسطے ہے کہ جو متکلم کے کلام کے وقت حاضر ہوؤں۔
 پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ
 جو اس آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین ہونگے یا تین
 سے زیادہ بن چار چیزوں کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ انکو زمین میں خلیفہ بنا دیگا
 دوم یہ کہ انکو ان کے دین پر کہ اللہ کے نزدیک یہی پسند ہے خوب مضبوط کر دیگا
 سوم یہ کہ ان کے عہد میں خوف بالکل جاتا رہیگا ان میں ہو جاوے گا چارم یہ کہ وہ
 خلفاء خاص اللہ ہی کی عبادت کریں گے اور شرک سے دور ہونگے چنانچہ اللہ
 وعدہ کے موافق ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق
 کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں مشرکوں کو عرس کا نالا گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا
 اور جو مخالفین تھے ڈر کر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص
 ہی کی عبادت شب و روز پچھنے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے چنانچہ
 بعض مومنین لفظ امن سے سمجھ جاتے ہیں اس لئے آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود ہونا
 کم ضمیر غلط ہے جہاں جاتا ہے اس لئے تین باتیں سے زائد ہونا صیغہ جمع سے سمجھا جاتا ہے
 کہ وہ کم اور بعض مومنین میں ہم اور ہم اور عیدون اور لا یشرکون ہے اس لئے

مستحق امداد ہیں تھے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سال جدید میں خلفاء اربعہ ہی شریک
 تھے پس بموجب خبر اس کے ان کے ساتھ ہی کلمہ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کسی
 چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اس کے مدت بعد ورنہ نہیں ہوتی چنانچہ آگ کو
 حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کے کبھی نہو گی سید طرح خلفاء اربعہ
 ہی کلمہ تقویٰ جدا نہو گا پس جو شخص ضیاب حدیبیہ کو اور خصوص خلفاء کو
 یوں کہے کہ حضرت کے بعد معاذ افسردہ دین سے پر گئے اور انہوں نے حق
 دیا یا اور خیانت کی وہ احمق اس کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ اسد عن ذلک علما کبیر
 قُلْ لِّلْخَلَائِفِیْنَ مِّنْ اَہْلِ بَیْتِیْ دَعْوًا اِلٰی اَہْلِیْ بَیْتِیْ شَدِیْدٌ تَقْلٰدُوْهُمْ اَوْ سَمُوْا
 فَاِنْ یُطِیْعُوْا یُطِیْعُوْا اللّٰہَ اَجْرًا حَسَنًا ۚ وَّ اِنْ تَنَکُّرُوْا کَمَا تُوَلِّیْتُمْ مِّنْ
 قَبْلِ یَعْنٰی کُمْ عَدَاۗءًا اِلَیْہِمَا کَہْرًا ۚ لَہٗ نَبِیٌّ رَّجِیْوُاۤیْہِ کُنُوْا رِکُوْ
 کہ ابھی تم ایک بڑے سخت رونیوالی قوم کی روانی کے واسطے جاؤ جاؤ گے یا
 تم انکو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جاؤ گے پس اگر تم نے کہا مان لیا تو تم کو
 اسد اچھا اور دیکھا اور اگر چلے کیطرح پھر گئے تم تو تم کو بڑے دکہ کی مار سے مار گیا
 اس میت میں اسد تعالیٰ نے چند خبریں ہی ہیں اول یہ کہ وہ بدو لوگ کہ جو حدیبیہ
 حضرت کے ساتھ شریک شیعہ کسی جنگ کے لیے بلائے جاؤ پینگے تو ہم کہہ
 وہ تو ہم کہ جسکی جنگ کے لیے انکو بلائی گئے نہایت زبردست قوم ہوگی تو ہم یہ کہ
 جو شخص انکو بلائیگا اسکی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اجڑ ہوگا اور
 نافرمانی سے غار یا لیم ہوگا۔ سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعد مسلمانوں کی جنگ کے لیے کہ اسکی قوم ہی بہت زبردست تھی

اور شاہ روم کی جنگ کے واسطے کہ اُنکے مقابلہ میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا
 کہ شیر کے آگے بکری ہوتی ہے ابو بکر صدیق نے تمام عرب کے قبیلہ نمس خط بھیجا
 کہ اب وہ وعدہ آگیا آؤ لڑو اجر لو ورنہ عذاب پاؤ گے پس وہ بدو کہ جو حدیبیہ
 میں ساتھ تھے وہ بھی اور اُنکے ماسوائے اور قبائل بھی مدینہ میں جمع ہوئے
 اول سلیحہ کو قتل کیا پھر چار سرداروں کو جھنڈے دیکر روم کی طرف بھیجا وہاں
 انہوں نے اس کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس معلوم
 ہوا کہ ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ اُنکی اطاعت فرض تھی محمد رسول اللہ
 وَالَّذِينَ مَعَهُ اسْتَدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بِدِينِهِمْ تَرَاهُمْ لَعَنَةً اَيَّدْتُمُ
 فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سَمِيمًا هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ اَثَرِ السَّجْدِ ذَٰلِكَ عِلْمُ
 فِي التَّوْرَةِ وَمَتْلَمٌ فِي الْاِنْجِيلِ اَلَا يَتَذَكَّرُ اَنَّهُ هُوَ رَسُوْلُ رَبِّهِمْ
 کہ اُنکے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہے۔
 دیکھا ہے تو انکو کورع اور سجدہ کرتے ہوئے وہ اس کا فضل اور اُسکی رضا کے
 طالب ہیں اُنکی علامتیں اُنکے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ اُنکی صفت
 تورات میں ہے اور اُنکی صفت انجیل میں کہیتی کیسی کہ نکالی اپنے ہوئی اپنی پہر
 قوت دی اسکو پہر موٹی ہوئی وہ پہر سپد ہی کھڑی ہوئی اپنی جڑ پر لہ اچھی معلوم ہوتی
 ہے کسانوں کو انجیل میں حضرت کے حساب کی یہ صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلی
 کہیتی کی مانند کہ اول ایک ہی شاخ ہوگی سو وہ نبی علیہ سلام ہیں پہر قوی ہوگی
 یعنی عمر سے پہر اسکا پیڑ موٹا ہو جاوے گا یعنی دولت عثمان و ابو بکر صدیق سے
 پہر اپنے پیڑ کے سہارے سے اوپر پیڑ سیگی یعنی علی کی برکت و شوکت سے پس آیت

اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں، اسمیں انکے لیے اللہ کا چند صنف
 ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ وہ
 رات دن اللہ کے فضل اور رضائے کے طلب میں رہتے ہیں چوتھے یہ کہ سبب سجدوں
 کے انکے مومنوں پر علامتیں ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں انکی تورات میں ہیں اور
 انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا
 مشہور ہے اور رحم دلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز ہر شخص اللہ کی رضا
 کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و مافیہا سے انہیں کچھ کار نہ تھا اور سجدوں کے آثار حضرت
 علیؑ کے چہرے پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل و تورات میں انکی یہ تمام
 صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہوئیں نہ آیا تو وہاں سے فوج
 کی امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو
 شخصیں اس شہر کو فتح کر گئے ہم اسکو خوب پہچانتے ہیں انکی تمام علامتیں ہمارے
 ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار وہ تو اسے بلاؤ تاکہ ہم پہچانیں ~~پھر اگر وہ نہ آئے~~
 تو ہم خود قلعہ کے دروازے پہنچیں گے پس جب حضرت عمر کے پاس نامہ آیا
 حضرت علیؑ کے مشورے سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر بیاہ پر چڑھ کر انکو دیکھا اور
 کہا بیشک وہی ہے پھر دروازہ کھولا چنانچہ یہ قصہ بعض محققین نصاریٰ نے ہی
 کہا ہے اور اب تورات و انجیل میں اگر صحابہ کی فضیلت نہیں ہے تو کچھ عجب نہیں کیونکہ
 انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں میں سے نکال دالیں ہیں چنانچہ پہلے ہم انکی
 تحریف ثابت کر چکے ہیں لِيَعْلَمُوْهُمُ الْكَفَّارُ اَوْ صَافٍ اَنْكُو اسے عطا کیے
 ہیں تاکہ کفار اسے غصہ کریں اور جلیں۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص اصحاب رسول

صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و غصہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافر و کوفہ اسے غیظ و غصہ ہے۔ سو ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جنہیں صحابہؓ کے فضائل مذکور ہیں لیکن اب کچھ حدیث سے اُنکے فضائل ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسکن روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے صحابہ کو گالی نہ دو اگر کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر گیا صحابہ کے آدھ پیچر کے برابر نہ پہنچے گا۔ سنن نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کی تعظیم کرو وہ تم سب سے اچھے ہیں پھر وہ لوگ ہیں کہ جو اُنکے بعد ہونگے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس سلمان نے مجھے دیکھا اُسکو دوزخ کی آگ نہ چوئے گی اور نہ اُسکو کہ جس نے میرے دیکھنے والی کو دیکھا ہے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ اللہ اصحابی لا تتخذوہم من بعدی غرضامن اجہو فبی احہام ومن الغضام فی بغضہم ومن اذاہم فقد اذانی وقد اذی اللہ الحدیث سے میرا صاحب بڑا کہنے میں اس سے ڈرو میرے صاحب کے بڑا کہنے میں اس سے ڈرو میرے بڑا کہنے میں نہ ہانا جو اُن سے محبت رکھیں پس اُنکی محبت سے میں اُس سے محبت رکھوں گا اور جو اُن سے بغض رکھیں پس اُنکے بغض سے میں اُس سے بغض رکھوں گا اور جس نے انگوٹیاں اُس نے مجھے ستایا اور جس نے مجھے ستایا اُسے اسکو ستایا اور جس نے اسکو ستایا اسکو بہت جلد خواب کر گیا شرح لہذا میں انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اصحابی فی امتی کالماء فی الطعمۃ لا یصلی الطعام الا بالاسم کہ میرے اصحاب بونکی مثال میری امت میں ایسی ہے جیسا تمک لہ بعض محدثین نے اس کے معنی یوں کیے ہیں کہ میری محبت سے اُنکی محبت کی اور میرے بغض سے اُن سے بغض رکھا ۱۲ منہ +

آگ سے آزاد کیا ہوا ہے۔ سو جیسے آپکا لقب عشیقِ امد ہے۔ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھے وہ دروازہ

کھلا دیا ہے کہ جس میں سے میری ہمت داخل ہوگی ابو بکر نے عرض کیا کیا ہوگا

جب میں ہی آپ کے ساتھ ہوں آپ نے فرمایا اے ابو بکر تو میری سب ہمت پہلے

جنت میں داخل ہوگا۔ مناقب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

صحیحین میں ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے اگر

میری ہمت میں کوئی محدث ہے تو عمر ہے۔ محدث اُسکو کہتے ہیں کہ جسکو دیر پڑے

غیبی اقرار ہوویں۔ سو اکثر امدار غیبی حضرت عمر سے بہت ظاہر ہوتے تھے چنانچہ

نیز یوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی

صلعم نے فرمایا ہے کہ امد نے عمر کی زبان پر حق رکھا ہے۔ ترمذی نے روایت کیا ہے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ اگر مجھے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا صحیحین میں

ابن عباس سے روایت ہے کہ جب عمر کو بعد موت کے چار پائی پر لٹایا اور لوگوں کو

اس کے لیے متغفار شروع کیا تو ایک شخص نیسے پیچھے میرے موڑ ہوں پر آیا کہ

یوں کہنے لگا کہ امد تم پر رحمت کرے مجھے امید ہے کہ امد تمکو تہا سے دونوں

سے ملاو گیا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر سے) کیونکہ میں نبی صلعم کو اکثر تم پر

دونوں کا ذکر کرتے ہوئے دیکھا کرتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمر غلامانہ

جگہ تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر دہاں گئے تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر دہاں سے

لکے تھے یعنی پیچھے منہ پھیر کر دیکھا تو وہ کہنے لگے غلام بن ابطال تھے ترمذی

السنن سے روایت کیا ہے اور حضرت علی سے ابن عباس نے نقل کیا ہے

السنن سے روایت کیا ہے اور حضرت علی سے ابن عباس نے نقل کیا ہے

فرمایا ہے کہ ابوبکر اور عمر حنت میں سب اولین اور آخرین بڑی عمر کے لوگوں کے سردار ہیں
 سوئے انبیاء اور رسولوں کے۔ یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوا جبقدر بڑی عمر کے لوگ
 اس اُمت کے اور پہلی اُمت کے جنت میں جاوینگے اُن کے ابوبکر اور عمر سردار ہونگے
 جبطرح کہ نوجوانوں کے حسن و حسین سردار ہونگے اور عورتوں کی ثناء لسان فاطمہؓ
 سردار ہونگی رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر مقرر ہوتے ہیں پس آسمان کے لئے والوں میں سے میرے وزیر جبریل اور میکائیل ہیں
 اور زمین کے لئے والوں میں سے ابوبکر اور عمر میرے وزیر ہیں مناقب عثمان
 ذی النورین رضی اللہ عنہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عثمان کے لیے فرمایا ہے کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اُس سے میں کیوش حیا
 کروں یعنی عثمان سے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر
 نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمان ہے امام احمد
 نے روایت کیا ہے کہ عثمان ہزار دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبش العسقر
 کی طیاری کے لیے لائے تو حضرت اُنکو کپڑے میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا
 اور فرمایا آج کئی بعد عثمان کوئی عمل ضرر نہ کریگا۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے
 کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ احد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ
 لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ ہمارے احد پیپر ایک نبی ابوبکر صدیقؓ

۵۰ بتوک بجانب شام ایک جگہ ہے وہاں کا حکم نصرانی تھا حضرت نے بسبب اُن کے سرکشی
 کے اُس پر چڑائی کی جب گرمی اور تلکدستی بہت تھی اس لیے اس فوج کو حبش العسقر
 یعنی تلکد سنی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ

اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس نبی تو آپ تھے اور صدیق ابوبکر
 اور دو شہید عمر اور عثمان تھے منافق علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 امام نجاری اور مسلم نے سحر بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے
 علی کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جسطرح موسیٰ سے ہارون تھے مگر میرے بعد
 نبی نہیں ہے۔ یعنی جسطرح موسیٰ کے بہائی بڑے کامل مرتبہ کے ہارون تھے میرا
 چھوٹا بہائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارون نبی تھے تم نہیں فقط یہ فرق ہے
 صحیح مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے اسکی قسم کہ جسے زمین سے
 دانہ نکالا اور روحو پیدا کیا مجھے نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا تھا کہ جو
 مومن ہوگا وہ تجھ سے دوستی رکھیں اور جو منافق ہوگا وہ تجھ سے عداوت رکھیں ترمذی
 نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علی مجھ سے ہے اور میں
 علی سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں امام احمد اور ترمذی نے زید بن اسلم
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبکہ میں مولیٰ ہوں
 اسکا علی مولیٰ ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے میں حکمت کا گہر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے امام احمد نے ام سلمہ
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جسے علی کو گالی دی اُسے
 جھکوا گالی دی امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علی تیری مثال عیسے کیسی ہے جو
 کو آتش پرہا تک بغض ہوا کہ آنکلی ماں پر بہتان لگا با اور نصاریٰ کو اُسے
 ایسی محبت ہوئی کہ جو مرتبہ اُنکے لایق نہ تھا وہ اُنکے لیے ثابت کیا (یعنی اُنکو

ناقص علی مرتضیٰ

حد کا ٹیٹا کہا) پھر علیؑ نے فرمایا جیسے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک کہ
 جو محبت یہاں تک دوستی کر گیا کہ جو بات جیسے لائق نہیں وہ سیر واسطے ثابت کر گیا
 اور ایک مجھے عداوت کر نیوالا کہ وہ مبریٰ شان کو کم کر گیا اور حد کے مارے مجھ پر
 بہتان لگا دیکھا پس ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح حضرت علیؑ کی یہاں تک محبت
 ہوئی کہ انکو اکثر جہار نے خدا سمجھ لیا اور ہر مصیبت کے وقت یا علیؑ مدد پکارنا شروع
 کیا اور انکے نام کے روزے رکھنا اور انکو حاجت روا مقرر کر لیا اور انکے مقابلہ میں
 کبار صحابہؓ کو کہ جنگی بیچ قرآن و حدیث میں برا کہنا لعن و طعن کرنا شروع کیا اور
 خوارج و نو اصحاب نے یہود کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ اشر عثمان غنی کے
 قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب انہیں ثابت کیے افراط و تفریط سے
 خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ انکو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و
 نو اصحاب کی طرح انکی جناب میں کوئی کلمہ گستاخی کا نکالتے ہیں الغرض قرآن اور
 احادیث سے حضرت کے صحابہ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں سلمان کو
 واجب ہے کہ جس کے دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت رکھے اور سب امت میں انکو
 افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام سنے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ
 معاشرت کی ہے قرآن انکے رو بہ کو نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دیکھیں صواب میں ہیں
 یا بھلو نہ کو دین پہنچا ہے اور قرآن میں یہی لوگ مخاطب بالذات ہیں ہر اور احد غیر
 جہا دو نہیں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں انکے لیے اللہ
 نے قرآن میں جنت کا وعدہ فرمایا ہے عباد اللہ اگر یہی لوگ ہر سے ہیں اور انہیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر کیا ہے تو پہر کون بہلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت موثر ہوئی ہے شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جوڑے قصوں کے اہتمام سے کہ جنکا ہند صحیح ثبوت نہیں ہے یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے صحاب کو کہ جنکی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور آنکا ثبوت یقینی ہے برا کہتے ہیں اور طرہ طرح کے عیوب ثابت کرتے ہیں اور انکی عداوت کو اور انپر لعن و طعن کر لیکو اپنا پان بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے ہی بہت لوگوں کو برا کہتے ہیں اہل بیت گھر لیکو کہتے ہیں سو اول گھر والی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانجے بھتیجے علی ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباس اور آنکے بیٹے عبداللہ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المومنین کو برا کہتے ہیں۔ اور حضرت کی بیویوں کو کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے لائق کلمات انکی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اور نے شخص کی بیوی کو ایسا کہے اگر کسے قدرت ہو تو وہ فوراً اسکا سر کاٹ ڈالے واہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے صحاب و اہل بیت کو اور خصوصاً پیو کو برا کہتے ہوئے کیا خوش مہتے ہوئے اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لیے کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صد حیف ہاں سلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور انکے ساتھ تعزیر داری میں شریک ہوتے ہیں اور انسے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے ہی جناب سید المرسلین ناراض ہوئے اور انکو حوض کوثر سے دور مانگیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں سرخ ہو گئی ہیں ابھی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا پر کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے صحاب

دلیل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور ان کے ساتھ حشر فرما آمین آمین یا رب العالمین

فصل پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد ہے پس جن چیزوں پر ایمان لانا اور انکی تصدیق ایمان تفصیلی میں ضرور ہے انکے انکار کرنے سے خواہ دلیس انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحتہ یا اشارتہ انکار ثابت ہو جاوے یا دلیس شک لانے سے یا کلمات شک زبان سے نکالنے سے خواہ اُسے صراحتہ شک ثابت ہووے یا اشارتہ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافی تصدیق ہو قطعی کافر ہو جاوے جب تک تو بہ نہ کرے گا مومن نہ ہوگا خواہ یہ شخص آپکو مومن سمجھے اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لگاؤ اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم چلے گا نفوذ بالسد نہ مومن کو چاہیے کہ ایمان لانے کے بعد اسکی محافظت کرے اور جن چیزوں پر ایمان جاوے اور کفر لازم آوے اُسے دور ہے کیونکہ ثابت رہنا ہی ایمان کے لیے شرط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اتَّبَعُوا مَوْفَاةً لَا تُحِفُّ عَلَيْهِمْ ذُنُوبُهُمْ وَلَا يُمْحِرُونَ** یعنی جنوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر وہ اُس پر قائم رہے تو انکو کچھ خوف و غم نہ ہوگا اس لیے ان کلمات کفر کا کچھ مختصر طور پر بیان کرتا ہوں تاکہ مومنین خبردار ہو کر پرہیز کریں اور تہ عدہ کلیہ سکا میں ہی بیان کر چکا ہوں پس سو جبات کفر موافق بیان سابق کے چند قسم میں قسم اول وہ کلمات ہیں کہ جہ صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کسی کو کہا کہ نماز پڑھنا روزہ رکھنا اُسے نہ کر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس جو شخص کافر ہو گیا کیونکہ نماز روزہ سے کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے پس جس چیز کی قرآن و حدیث میں صراحت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جاوے پس جو شخص سکون قرآن

کہیگا کافر ہوگا یا جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اسکو حرام
 کہیگا کافر ہوگا استیظام جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر
 سے ثابت ہو جو اسکو حلال کہیگا کافر ہو جاوے گا پس جسے کہا کہ خنزیر یا سود کہا
 یا زنا یا چوٹھ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب یا بھڑا کہلنا یا غیبت کرنا
 حلال ہے کافر ہو گیا پس کبیرہ یا صغیرہ گناہ کو کہ خبا گناہ ہوتا قطعاً ثابت ہو جاوے
 جسے حلال کہا کافر ہو یا اسد تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اسد ہر چیز پر
 قادر نہیں یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیز کو بھی اسکو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سی
 نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جاوے گا پس ان سب صورتوں میں
 کافر ہو گیا یا اسکے لیے کوئی جبری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اسد ظلم کرتا ہے
 یا اسکی جھڑپیں ہیں یا وہ کھاتا پیتا ہے یا وہ سوتا اذگھتا ہے یا کسی عورت یا
 لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اسکے لیے باپ ماں بھائی برادر ہیں یا
 وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی
 مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بہول جاتا ہے یا بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے
 پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا یا اسکے کسی نام کا انکار کیا اور کہا جیم یا حمن
 یا اسد یا دودو مثلاً اسکا نام نہیں ہے کافر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ
 موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم نبی نہیں ہیں کافر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا
 یا ان میں سے کسی ایک تہوڑے سے کلام کا انکار کیا کافر ہو گیا یا انبیاء کو چٹا کہا یا کتا
 الہی کو یا اسکے کسی ایک ادنیٰ جز کو چوٹہ کہا کافر ہو گیا یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً
 یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر موتا تو کبھی ہمیں بھی دکھلائی دیتا لوگوں کے منکبو

قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا فرشتہ نکو اس کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا
یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنیکے بعد کوئی نہیں جیے گا یا اللہ سے آسمان و
زمین فنا نہیں ہو سکتے یا حساب نہ ہو گا یا کہا دوزخ و جنت فقط لوگوں کے ڈرانے
اور خوش کر نیکو ذکر کر دیئے ہیں ورنہ میں نہیں یا جنت دوزخ کے کسی ثواب عذاب
خاص کا کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں حوریں نہیں یا غلمان نہیں یا
دوزخ میں زرقوم کا دخت نہیں یا کسی دوزخی کے لیے ستر گز کی زنجیر نہ ہو گی علیٰ ہذا اعتبار
کافر ہو گیا یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ حکم میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا کہ چلو شریعت
سے فیصلہ کر آئیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلہ پر راضی نہیں کافر ہو گیا کس لیے
کہ ایمان فقط جان لینے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر ہی اللہ کو اور رسول کو حق جانتے تو
بلکہ مان لینا ہی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے
یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے لکھا کہ تم فلاں مریضے
کو چھوڑ دو اس نے کہا خدا نے حکم دیا ہے کافر ہو گیا قسم دوم وہ کلمات ہیں
کہ جسے اشارہ انکار ثابت ہو مثلاً انہیں پہلی چیز و نکو اس طرح کہے کہ اس سے
انکار نکلتا ہو مثلاً کسی نبی کی اہانت کی یا ملکی کسی بات پر عیب لگایا یا انکے کسی
فعل پر تنبیہ کی یا انکے حسب نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا سب
میں سلام حق ہے کسی نے منکر کہا سب میں حق ہیں کافر ہو گیا یا نجومی یا کاهن کو
سچا کہا کافر ہو گیا قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جسے شک صراحتہ ثابت ہو
مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم ہونے میں یا رحیم یا رزاق ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا
کہا اس کے ظالم ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہنے کہ مجھے فرشتوں کا رسول کے

یا کتا بولے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس جو چیز یا قطعی الثبوت میں اگر انہیں شک و شبہ کر گیا کافر ہو جاوے گا قسم چہارم وہ کلمات میں کہ جسے اشارۃً شک ثابت ہو کہ مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آوے گی کسی نے سکر کہا دیکھا چاہیے کافر ہو گیا یا کسی نے کہا کہ جنت میں مومنوں کو بڑی نعمتیں ملیں اور کافروں کو بڑی سخت عذاب ہونگے اُس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اُسکو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہل عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نا جانا عذر ہے کافر نہیں ہوا قسم پنجم وہ افعال ہیں کہ جسے انکار یا شک صراحتہً یا اشارۃً سمجھا جائے مثلاً کسی نے قرا مجید کو اہانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کی طرف پیشاب کیا یا تہوکا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کو گرا دیا یا کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص وعظ قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اُسکے آس پاس بیٹھ کر ہنسی سے اُس سے مسائل پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جانکر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا رکھنے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ہاتھ پر ٹھیک لگایا یا انکے کسی خاص لباس کو پہنا یا ہولی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جانکر کر گیا تو گناہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسیکے خوف سے کر گیا کہ اگر نہ ہو گا تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا ضرر پہنچا دے گا تب گناہ ہی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکرا ذبح کیا یا آنکو سجدہ کیا یا توپ یا تہان یا دریا یا چبوترہ یا حبشہ یا بکرا کے آگے جانور ذبح کیا یا اس کے سوا کسیکو سجدہ کیا یا اور افعال شرک ظہور میں

کافر ہو گیا

کافر ہو گیا

اہل ان گناہ کا فرہو مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہوتے ہی بے عزت اور طرف منہ کر کے نماز
 پڑھی یا کافر ہو گیا یا کسی امر منہی عنہ کو حلال سمجھ کر یا مثلاً تاکو دست جان کر گیا یا شراب کو
 مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اسطوری سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں
 کے عین مقابلہ کیے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا
 کس لیے کہ یہ جمیع افعال انکار یا شک میں پر دلالت کرتے ہیں وہ جہت کسی
 کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لیے کی ہو مثلاً کسی
 نیت کی کہ اگلے سال میں کر شان یا یہودی ہو جاؤنگاہ ابھی کافر ہو گیا افسر
 بڑھونا کفر ہے لَانْه لَا يَأْمُرُ بِاللّٰهِ وَالْقَوْمِ الْكَافِرُوْنَ امد اللہ کی حمت سے
 نا امید ہونا بھی کفر ہے لَانْه لَا يَنْشُرُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُوْنَ
 ایمان خوف اور رجا میں ہے بس اللہ سے ڈرتا بھی ہے کہ وہ
 بے پرواہ ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پرواہ نہ کرے اور اُس سے امید نجات
 کی بھی ہے کہ نہایت رحیم و کریم اور بڑا احسان کرنے والا ہے جو کہ اُس سے مانگتا ہے
 وہ عطا کرتا ہے اپنے بند و نگو بخند یگا اور کچھ پرواہ نہ کرے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا
 وَارْحَمْنَا وَادْخِلْنَا جَنَّاتِ الْفِرْدَوْسِ تَنْبِیْہِ مَحْقِقِیْنَ عِلْمَائِے فرماتے ہیں
 کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیلی میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص
 اسکا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جاوے
 اُس سے ظہور میں نہ آوے کافر نہیں ہوتا پس مفتی کو ضرور ہے کہ جب تک جہاں
 کفر نہ دیکھے کافر نہ کہے اور بے دھڑک کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے ایسی
 لیے امام ابو حنیفہ رحمہ السلام کے گمراہ فرقوں کی تکفیر نہیں کرتے ہیں حدیث

شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسیکو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے ملائکہ اُتر
 کلمہ کو آسمان تک لیجاتے ہیں پس اگر جبکو کہا ہے وہ آکے قابل ہے
 تو اس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جسے کہا تھا آخر وہ کلمہ آسپر پڑتا ہے بعض لوگوں
 نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے انکے مقدمات
 میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہوں کسی چیز کا ذرا ہی انکار کیا شکوہ
 آسیقت کافر بنا دیا گویا کفر و اسلام انکے مقدمات لانے نہ ماننے پر
 منحصر ہے **وصیت** ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں ہے کیونکہ
 گناہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پا دے گا اور آخر کار جنت میں
 جاوے گا پس اسکی محافظت ہر وقت واجب اور اسکی زینت کیواسطے گناہوں
 سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا سب سے اہم عالمِ جہانی کی سرچیز فانی
 ہے وہ عالم جاودانی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے
 بلکہ عالمِ قدس کا شائق ہو کر سب در فیض و مہربان الوجود صلہ ہر موجود با ربیعالی
 کی طرف رجوع لائے **۵** دل آرا سیکہ داریں دل در بندہ و اگر چشم از مہم عالم
 فرو بندہ آئے انسان آلودگیِ جہانی کو چھوڑ عالمِ قدس کی طرف منہ موڑے
 علانی کو موت سے پہلے توڑ رہا عی زو سحر طائر قدسم ز سر صدرہ منضبط
 کہ دریں دامگہ حادثہ آرام گیر و قدسیاں بہر تو آ رہتے عشر ننگہ اسے تو دریا
 ننگہ چول غمزدگاں ماندہ اسیر دنیا میں پیر کوئی دوبارہ نہیں آسکا جو کچھ کرنا
 ہے آج کر یوکل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسیکو کہیں شبہ ہو جائے تو فوراً
 کسی عالم ربانی سے حل فرمائے اور اگر کوئی نہ ملے تو یوں سمجھے کہ اللہ

اور اُس کے رسول سے کوئی دانا اور عاقل نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب
 حق ہے یہ سب سے فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے
 فہم مقصور ہے الہی تو نے حبط ح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہم کو بجا
 عطا فرمایا ہے اسی طرح اس کو ہر آفت سے بچا اور ہم کو حنت الفردوس
 عطا فرما اور دنیا و آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا اِنَّكَ بِرُؤُوفٍ رَحِيمٌ
 وَجَوَادٌ كَرِيمٌ وَاحْرُدْ عَوْنَا اِنَّ الْكَمَلَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ
 عَلٰى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ وَكُلِّ
 جَمِيعِ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ اِلَى الْيَوْمِ الَّذِي اَمِينٌ اَمِينٌ ۵

قطع تاریخ تالیف مولف

یافت این نسخہ صورت اتمام
 گفت بامن تمام گشت کلام

چون دریں روز بہ بفضل خدا
 دہشتم فکر سال آن کہ کسے

۴۲ ہجری ۱۲

الحمد للہ کہ تیسری ذالحجہ ۱۲۹۲ ہجری نبوی میں بوقت صبح اس کتاب کی تالیف
 شروع ہوئی اور چودہویں بیج الاول سنہ مذکور کو عصر کے وقت تمام ہو گئی

یہ خطبہ کہ بہ کتاب عقیدت انتساب مفید خاص عام ہے
 رحمۃ الاسلام مصنفہ مولانا داود لانا مولوی ابو محمد عبد الحی صاحب

ملکہ سدرتھا مطبع بھارہ ملی میں مکتوب
 آفاق میر عبد القادر

اہتمام سے چھپے

رساله مناظره مصنفه مولانا جامی قدس سره الهامی

بسم الله الرحمن الرحيم

<p>توحیدش زبانها گشت کوی گواهی میداد بر و صرت او که با خود را کند منان کامل بگو ایدل در و دے نہایت آن قانون اگر در بحث آئی کشد البته با دور و تسلسل طریق بحث و آداب انجینست چو بحث اندازد ابواب معانی و گزینا قل بود برگفته خویش و یا از گفته عالی جناب بداند هر که او از اهل ریاست در اینجا نام او گردد معلل درین هنگام سائل می تواند که منقش فتنی نبود خود را و اگر منقش بود بروجه جمال و گرنه نقض تفصیلی خوانند که من هم حجت دارم در اینجا که تا بر بحث بر تو غالب آیم بیکدیگر چو حجت عرض دارند خطا باشد جزوین در بحث آداب</p>	<p>بود از جسم و از جوهر مترا به بینی کثرتش به شیب ز سر سو و را حیوان ناطق نام کرده پس از آداب چه بگوید پس ای بحث قانونی نهادند و گرنه گفتگویت بے تامل و گرنه بحث در زمت حجابست چنین گفتند از آداب معانی بر وجه نقل یا بر حکم دعوی بود نقض نقض از کتاب دلیل و حجتش باید در اینجا اگر گوید به عوایش و دلائل بتعمین منع اجزاء دلائل و یا بر منع خود گوید پسند را چنین دارم من از استادینیا مرا بر نقض اجالیث خوانند تواند کرد منع مدعا هم که او ثبت بود بر مدعا هم معلل می شود مانند سائل همینست آنچه می باید درین باب بوجه مختصر تحریر کردم</p>	<p>خوار اند که او نیست همتا نه صفت و نه صفات آفرین بپایون نطق را انجام کرده بود انیتش گوید و دلائل اما مانیک را و دین کشادند روست جا بلایایی ربانی غرض از بحث اظهار صوابست الالبه آنکه بحث علم دینست اگر تامل نکند می گوید انشا از بحث طلب کن بر حکم دین کلامش گر بود بروجه دعوی نسل مدعی منع از مجازست پس می تواند کرد سائل دانش را کند منع مجرد مرا بر نقض تفصیلی بود نام بمنقش شاید می باشد در خیال و اگر دارد دیش را سلم بسیل می توانم کرد پیدا در اینجا می شود سائل معلل از انامش معارض می نمایند طریق بحث را تقریر کردم</p>
---	---	---

تمام شد رساله منظومه در علم مناظره تصنیف مولانا جامی قدس سره الهامی

غلطنامہ کتاب عقائد الاسلام

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۵	۹	ہے	نبی	۳۸	۱۳	نہیں	نہیں ہے
۶	۱۰	شکر	یا شکر	۳۹	۱۵	بتلائی	بتلائی
۱۰	۱۳	بھی	مہی	۴۰	۵	ضرور	ضروری
۱۱	۱۵	میر	ہمز	۶	۱۷	اول	قوی اول
۱۲	۶	دراغجلہ	زراغجلہ	۴۴	۱۲	کسے	کسی نے
۱۳	۴	میں	میں	"	۱۳	جنگفر	جنگفر
"	۱۱	امور قادر	ہو کر کسی در	۴۶	۸	کبھی نفس	کبھی نفس
۱۴	۱۱	قوت	قوت و طاقت	۴۷	۱۵	سول	رسول
۱۵	۱۳	حکیم	کوئی حکیم	۴۸	۳	لے	لے
۱۶	۴	تو تو	تو	۵۰	۱۵	سے	سے
"	۱۱	میں	میں	۵۱	۵	کہ	کہ
"	۱۵	لطافت	لطافت	"	۱۹	میں	میں
۱۷	۵	ایک سے	ایک سے	۵۳	۱۰	الہا	الہیات
۱۸	۶	یہاں	یہاں	۵۴	۶	یہاں	یہاں
۱۹	۱۳	قصار	قصار	۵۵	۲	دی	دینی
۲۱	۲	قال المدحی	قال المدحی	"	۳	یہاں	یہاں
۲۲	۵	انگو	اسکو	"	۱۰	بند	بند
۲۳	۱۹	دلات	حالات	۵۶	۵۶	سپاں	اسپاں
۲۴	۳	پکاش	پکار سن	۵۷	۶	نہ	نہ
۲۵	۱۲	کلام	یعنی کلام	"	۱۸	ترک	ترک
۳۰	۱۹	اور	اور	۶۰	۴	میں	کی
۳۱	۱۳	ان تینوں	تینوں میں ان	"	۶	جیسے	جیسے
۳۲	۱۳	کہ	اور	۶۱	۲	جیس	جیس
"	۱۵	اور ایک	ایک	"	۴	تہا	تہا
۳۴	۷	پس جو	پس جو	۶۵	۷	اور	کیونکہ

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۱۰۰	حاشیہ	کمی	کمی	۱۲۹	حاشیہ	انیل	انیس سے	۱۸۲	۱	خشر	خشر
۱۰۱	۱۰	اسکی	اچھی خام	۱۳۲	۱۶	شروع	شروع	۱۸۳	۸	خشر و شکر	خشر و شکر
۱۰۲	۱۴	خالد بن ابید	خالد بن ابید	۱۳۳	۱۷	بنی کی	بنی کی	۱۸۴	۱۳	مجادات	مجادات
۱۰۳	۱	کمی	کمی	۱۳۵	۱۹	قال کا	قال کا	۱۸۵	۶	نہ جھگو	نہ جھگو
۱۰۴	۱	حفظ	حفظ	۱۳۶	۱۰	اعمال	اعمال	۱۸۸	۱۴	آتما	آتما
۱۰۵	۱۵	اگر	اگر	۱۳۸	۹	بغز	بغز	۱۹۰	۱۲	رہنا	رہنا
۱۰۶	۹	خمرت	خمرت	۱۳۹	۱۳	گڑنا	گڑنا	۱۹۱	۱۴	انکار	انکار
۱۰۷	۱۲	ابھی	ابھی کو	۱۴۰	۵	ہو چکی	ہو چکی	۱۹۲	۴	ہو	ہو
۱۰۸	۶	حاشیہ	ناسب	۱۴۱	۱۲	اور	کہ	۱۹۳	۸	پہننے	پہننے
۱۰۹	۱۲	ایک	ایک تو	۱۴۲	حاشیہ	محال ہے	یہ محال ہے	۱۹۴	۱۲	نے	نے
۱۱۰	۳	باتیں	باتیں	۱۴۳	۲	وانعام	وانعام	۱۹۵	۱۵	بیل صراط	بیل صراط
۱۱۱	۱۵	بہنیں	بہنیں	۱۴۴	۱۱	کی	کی	۱۹۶	۱۴	ابن عباس	ابن عباس
۱۱۲	۱۳	نوشہ	نوشہ	۱۴۵	۸	ہوتے ہیں	ہوتے ہیں	۱۹۷	۱۵	دعا	دعا
۱۱۳	۱۲	تجربہ	تجربہ	۱۴۶	۱۱	وصیت	کچھ وصیت	۱۹۸	۳	ہنگو	ہنگو
۱۱۴	۶	باب	باب	۱۴۷	۱۴	جسم	جسم سے	۱۹۹	حاشیہ	بعد	بعد
۱۱۵	۷	پہنچے	پہنچے	۱۴۸	۱	تہروا	تہروا	۲۰۰	۵	احمد	احمد
۱۱۶	۲	بلکہ	بلکہ	۱۴۹	۱۲	سے	سے	۲۰۱	۸	تہجد	تہجد
۱۱۷	۱۰	سوا	سوا	۱۵۰	۱۰	دلہ	دلہ	۲۰۲	۴	مردہ	مردہ
۱۱۸	۱۸	اجماع	اجماع	۱۵۱	حاشیہ	وہ	وہ	۲۰۳	۱۲	انہی	انہی
۱۱۹	حاشیہ	یہ نہیں	یہ نہیں	۱۵۲	۱۹	اختیار	اختیار	۲۰۴	۷	منہج	منہج
۱۲۰	۱۰	بن لالی	بن لالی	۱۵۳	۱۰	لڑا	لڑا	۲۰۵	۱۵	جمع	جمع
۱۲۱	۱۲	سائل	سائل	۱۵۴	حاشیہ	روزہ	روزہ	۲۰۶	۱۶	بھی	بھی
۱۲۲	۱۴	محل	محل	۱۵۵	۱۰	سرد ہوا	سرد ہوا	۲۰۷	۱۴	نضاری	نضاری
۱۲۳	۱۲	شرعی	شرعی	۱۵۶	۲	یا اور	یا کسی اور	۲۰۸	۲	نہدی	نہدی
۱۲۴	۹	منہج	منہج	۱۵۷	۱۹	بہائی	بہائی	۲۰۹	۸	میدان	میدان

اشکھا

اہل عقل و فضل متفق ہیں کہ انسان کی نجات
عقائد کی صحت بغیر محال ہے لہذا خاص عقائد ہی میں ایک
کو دوسرے سے زیادہ قیل و قال ہے گو اس فن میں علماء نے صد ہا کتابیں تصنیف کیں ہیں
اور بہت سے رسائل تالیف فرمائے ہیں مگر اردو زبان میں بعبارت سلیس کہ جس میں کل
عقائد نہایت وضاحت کے مذکور ہوں اور عقوبت میں ہر مذہب کی اولہ بھی سطور
دہریوں اور شکروں کے شکوک کا جواب ہو اہل کتاب سے جو ب تحقیقی والو امی میں حوالہ
ہو رد و اثبات میں تہذیب کے خطاب ہوا تک نظر نہ آئے تھے اور ایسے شاذ و مقصود
ایک صورت نہ دکھائی تھی لیکن **۵** سدا محمد پیر خیر کہ خاطر نیوہست بہ آخر آمد برین
تقدیر پدیدہ خوشوقت سے کتاب عقائد الاسلام ہا تھا اسی ادل و مطلع نے کمال صحت
و خوبی سے طبع فرمائی واقعی جیسا دل چاہتا تھا اس سے بھی عمدہ کتاب ہے باوجودیکہ میں
یہ سب انور میں پیر عہد کتابوں کا لب لباب ہے مشترک نوین و کتب شریعت زندہ دلوں و روشن
کو فردہ اور نصارت کے جلد اس مجموعہ خوبی کو خرید فرمائیں نہ چند روز میں کل نسخے تبرک
ہا تھوں ہا تھوٹ جائیگے آج کل کرنوالے کھٹ فوس نہیں گئے اور بہت پتیا میں گے
قیمت مع محصول ایک روپیہ اور جو صاحب قیمت ارسال فرماویں بذریعہ منی آرڈر بھیجیں
نہ روانہ فرماویں **۶** المشہر محمد عبدالرشید اردہلی کوچہ راعان **۷** اطلاع
یہ کتاب بہ موجب قانون بستم **۸** اے داخل ہی رجسٹری گونزٹ
ہو گئی ہے کوئی صاحب اجازت نصف قصد طبع نہ فرمائیں

العباس

ابو محمد عبدالحق عفا اللہ عنہ